الامامه عهد الهی،

بحوث قرآنیه فی الامامه

مؤلف:علی جبوری

بسم الله الرحمن الرحيم

الامامه عهد الهی،بحوث قرآنیه فی الامامه

كاتب:

علی جبوری

نشرت فی الطباعة:

زائر

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الامامه عهد الهی،بحوث قرآنیه فی الامامه ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
کلمه دار التحقیق ----- ۲۵
المقدّمه ----- ۲۷
الباب الأوّل: بحوث عامّه فی الإمامه ----- ۳۱
اشاره ----- ۳۱
الفصل الأوّل: الإمامه تعریفها ومعانیها ----- ۳۳
تعریف الإمامه ----- ۳۳
معانی الإمامه والإمام ----- ۳۴
الإمامه رئاسه عامّه فی أمور الدین والدنیا ----- ۳۵
اشاره ----- ۳۵
المبحث الأوّل ----- ۳۵
المبحث الثانی ----- ۳۵
الإمامه غیر النبوه والإمام غیر النبی ----- ۳۷
الإمامه مرتبه فوق مرتبه النبوه دون مرتبه الخاتمیه ----- ۴۰
أنواع الظلم ----- ۴۱
هدایه النبی وهدایه الإمام ----- ۴۳
الأمر الثانی عکس الأمر الأوّل ----- ۴۷
ما هی الهدایه الاُخری ----- ۴۸
خلاصه الأمر ----- ۵۰
خلاصه ما مضی ----- ۵۰

الفصل الثانی: معرفه الإمام وصفاته والحاجه إلیه ----- ۵۱
صفات الإمام وعلاماته ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
ثانیاً: بالنسبه للعصمه ----- ۵۴
ثالثاً: بالنسبه للعداله ----- ۵۴
من الصفات المهمّه للإمام ----- ۵۷
جزاء من مات ولم یعرف إمام زمانه ----- ۵۹
الحاجه إلی الإمام ----- ۶۶
تأثیر الإمام فی الاُمه ومهمّته ----- ۶۹
الطریق والهدف والوسیله ----- ۶۹
ما أثر الإمام یوم القیامه؟ ----- ۷۰
تأثیر الإمام فی الأمه ----- ۷۲
مثال آخر علی تأثیر القائد فی الاُمه ----- ۷۲
الباب الثانی: إثبات الإمامه بالأدلّه النقلیه والعقلیه ----- ۷۳
اشاره ----- ۷۳
الفصل الأوّل: إثبات إمامه الأئمه الإثنی عشر علی الاُمه من قبل الله ورسوله ----- ۷۵
اشاره ----- ۷۵
اشتراط العصمه فی الإمام ----- ۷۸
نصّ رسول الله علی عصمه الأئمه الاثنی عشر ----- ۷۹
بعض التخرصات والشبهات التی تطرح فی هذا المجال ----- ۷۹
آیه الطاعه ----- ۸۱
اشاره ----- ۸۱
شأن نزول هذه الآیه ----- ۸۵
آیه إکمال الدین ----- ۸۶

أمّا آیه المباهله ----- ۸۸
الاستدلال بالأحادیث ----- ۸۹
حدیث الغدیر ----- ۹۰
اشاره ----- ۹۰
التهنئه فی واقعه الغدیر ----- ۹۴
المنظومات والقصائد حول واقعه الغدیر ----- ۹۵
حدیث المنزله ----- ۹۵
بعض الأحادیث بحقّ الإمام علی ----- ۹۶
معنی الهدایه وإمام الهدی ----- ۱۰۰
الإمامه بنظر أهل السنّه ----- ۱۰۲
الفصل الثانی: مکانه الإمام علی عند مذهب أهل السنّه ----- ۱۰۵
اشاره ----- ۱۰۵
النصوص الوارده عن رسول الله فی الأئمه الاثنی عشر المعصومین فی کتب أهل السنّه ----- ۱۰۹
مکاتبه بین العلّامه السیّد شرف الدین وشیخ سلیم رئیس جامعهالأزهر ----- ۱۱۰
الفصل الثالث: طرق انتخاب الخلیفه بعد رسول الله ----- ۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۳
أوّلاً: الانتخابات ----- ۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۳
أمّا مساوئ الانتخابات ----- ۱۱۴
تجارب مره فی التاریخ ----- ۱۱۶
ما یمنع فیه الانتخابات ----- ۱۱۶
کلام أبی علی سینا ----- ۱۱۷
مسأله الشوری ----- ۱۱۸
اشاره ----- ۱۱۸

محاسن الشوری ---- ۱۱۹
مساوئ الشوری ---- ۱۱۹
شوری أم دکتاتوریه!! ---- ۱۱۹
تعیین الإمام ---- ۱۲۲
یجب أن یکون الإمام منصوصاً علیه ---- ۱۲۲
اختلاف الناس فی تعیین الإمام والخلیفه بعد الرسول ---- ۱۲۳
فی وجوب أفضلیه الإمام علی الرعیه مطلقاً ---- ۱۲۳
فی إمامه علی وأولاده : ---- ۱۲۴
أکثر الصحابه نقضوا العهد ---- ۱۲۶
ما حصل بعد رحیل الرسول ---- ۱۲۸
المظالم التی تعرض لها الإمام علی ---- ۱۳۰
انواع المظالم ---- ۱۳۳
المظالم الثقافیه ---- ۱۳۴
المظالم والتهم التی تعرض لها الشیعه والرد علیها ---- ۱۳۴
الجواب عن السؤال الأوّل ---- ۱۳۵
الجواب عن السؤال الثانی ---- ۱۳۵
الجواب عن السؤال الثالث ---- ۱۳۵
الجواب عن السؤال الرابع ---- ۱۳۵
الجواب عن السؤال الخامس ---- ۱۳۶
مع کلّ الماضی الجهادی والعبادی کیف ینحرف الإنسان؟ ---- ۱۳۶
الشیعه وأهل السنّه ---- ۱۳۷
الفصل الرابع: بعض فضائل الإمام علی وأهل بیته ---- ۱۳۹
نزول سوره الدهر بحقّ علی وأهل البیت ---- ۱۳۹
ولادته ---- ۱۳۹

أوّل هاشمی ولد من هاشمیین ----- ۱۳۹
الفضیله الاُولی: ولاده أمیر المؤمنین فی الکعبه ----- ۱۴۰
الفضیله الثانیه: أوّل من أسلم ----- ۱۴۱
اشاره ----- ۱۴۱
بعض ما جاء فی سبق علی إلی الإسلام ----- ۱۴۲
تصریحات أمیر المؤمنین حول سبق إسلامه ----- ۱۴۳
دلیل آخر ----- ۱۴۴
نقل حادثه ----- ۱۴۴
الفضیله الثالثه: مبیت علی وهجره النبی ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
المثل الأعلی للتضحیه ----- ۱۴۹
المبیت والخلافه ----- ۱۵۰
قریش والمبیت ----- ۱۵۱
مقایسه غیر صحیحه ----- ۱۵۱
الفضیله الرابعه: نزول آیات قرآنیه بحقّهم ----- ۱۵۱
اشاره ----- ۱۵۱
نزول سوره الدهر أو الإنسان ----- ۱۵۱
حقوق الإمام وحقوق الاُمه ----- ۱۵۷
أمّا حقّی علیکم: ----- ۱۵۷
أمّا حقّکم علیّ: ----- ۱۵۸
کیف یضعف الأئمه المعصومین ----- ۱۵۹
حقّ أهل البیت فی القرآن ----- ۱۵۹
الباب الثالث: وفیه فصلان ----- ۱۶۷
اشاره ----- ۱۶۷

الفصل الأوّل: المناظرات ۱۶۹
اشاره ۱۶۹
آل محمّد هم الوسیله ۱۶۹
ردّ الشبهه القائله بأنّ الشیعه أتباع عبد الله بن سبأ الیهودی ۱۷۰
حدیث السقیفه ۱۷۶
بعض إسناد حدیث المنزله ۱۷۷
عدم تصریح النبی بخلافه علی ۱۷۸
بعض الأحادیث الصریحه فی خلافه علی ۱۷۹
کفاءه الإمام علی للخلافه ۱۸۱
اشاره ۱۸۱
أمّا جواب الإشکال ۱۸۳
اعتراض ۱۸۴
ردّ هذا الاعتراض ۱۸۴
الإمام علی جامع فضائل الأنبیاء ۱۸۵
آیات مبارکه نزلت فی شأن علی ۱۸۶
أخذ البیعه لعلی یوم الغدیر ۱۸۹
اشاره ۱۸۹
الجواب ۱۹۰
ردّ شبهه أثارها عمر بن الخطاب ۱۹۴
لماذا نتبع علیّاً وبنیه ۱۹۶
(إشکال) حول الإمام علی نفس رسول الله وقضیه المباهله ۱۹۷
ذکر حدیث یبیّن سبب اتباعنا علی بن أبی طالب ۲۰۱
فی بیان بعض الأدلّه علی إمامه علی بن أبی طالب ۲۰۳
بعض المعضلات التی قضی فیها سیّدنا علی والمشکلات التی حلّها. هنا قضیه مفصله رواها جمع من علمائکم منهم: ۲۰۴

مصادر کلام عمر بن الخطّاب ----- ۲۰۷
علی أوّل من آمن ----- ۲۱۰
إیراد شبهه فی الموضوع وجوابها ----- ۲۱۱
إیمان علی فی صباه أکمل إیمان ----- ۲۱۲
فضیله مبیت علی بن ابی طالب فی فراش النبی وفضیله مرافقه أبی بکر للنبی . ----- ۲۱۶
الفصل الثانی: الشبهات ----- ۲۲۰
اشاره ----- ۲۲۰
نصّ الشبهه ----- ۲۲۰
اشاره ----- ۲۲۰
الردّ علی الشبهه ----- ۲۲۱
الخلاصه ----- ۲۲۵
شبهه اُخری ----- ۲۲۵
نصّ الشبهه ----- ۲۲۵
الرّد علی الشبهه ----- ۲۲۶
الخلاصه ----- ۲۲۸
نصّ شبهه اُخری ----- ۲۲۸
اشاره ----- ۲۲۸
الرد علی الشبهه ----- ۲۲۹
الروایه الاُولی ----- ۲۳۰
الروایه الثانیه ----- ۲۳۰
الروایه الثالثه ----- ۲۳۱
الروایه الرابعه ----- ۲۳۱
الروایه الخامسه ----- ۲۳۱
الخلاصه ----- ۲۳۳

نصّ الشبهه ----- ۲۳۳
اشاره ----- ۲۳۳
الردّ علی الشبهه ----- ۲۳۴
مشیئه الله تعالی فی آل محمّد ----- ۲۴۰
الخلاصه ----- ۲۴۳
الرد علی الشبهه باختصار ----- ۲۴۴
نصّ الشبهه ----- ۲۴۵
اشاره ----- ۲۴۵
الرد علی الشبهه ----- ۲۴۵
نصّ الشبهه ----- ۲۴۷
الرد علی الشبهه ----- ۲۴۷
الخاتمه ----- ۲۵۵
فهرس المصادر ----- ۲۵۹
تعریف مرکز ----- ۲۶۹

الامامه عهد الهی،بحوث قرآنیه فی الامامه

اشاره

عنوان و نام پدیدآور : الامامه عهد الهی،بحوث قرآنیه فی الامامه/علی جبوری.

مشخصات نشر : قم: زائر، ۱۳۸۹.

مشخصات ظاهری : ۲۵۰ص.

شماره کتابشناسی ملی : ۲۸۳۵۰۲۲

پژوهشکده علوم و معارف قرآنی علامه طباطبائی

.- جبوری، علی، ۱۳۲۹

۹۷۸-۹۶۴-۱۸۰-۱۱۴- ۲۵۰ ص. ۶

۲۵۰ ؛ همچنین بصورت زیرنویس. کتابنامه ص ۲۴۵

۲۳ قبل از هجرت -۱. امامت – جنبه های قرآنی . ۲. علی بن ابی طالب

۴۰ ق. اثبات خلافت. ۳. خلافت.

BP۲۲۳/ الف. عنوان. ۸الف ۲ج/ ۵

ص: ۱

اشاره

ص: ۲

ص: ۳

ص: ۴

ص: ۵

ص: ۶

ص: ۷

ص: ۸

ص: ۹

ص: ۱۰

ص: ۱۱

ص: ۱۲

ص: ۱۳

كلمه دار التحقيق

(إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ.)

القرآن الكريم كتاب الإنسانيه، وأعظم معجزه خالده، إن حارت عقول نوع البشر تجاه المعجزات الفعليه كشق القمر و تسبيح الحصى و شفاء المرضى و إحياء الموتى، ويقرّون بعجزهم ويعترفون بعدم قدرتهم، فاكابر المتفكّرين و العلماء المتضلّعين يعكفون على عتبه القرآن الذى هو معجزه قوليّه لخاتم الأنبياء ﷺ ويعبدون ويخضعون لإله القرآن و يسجدون له: و عبرات الأشواق جاريه من قلوبهم وضمائرهم أمام عظمه القرآن، و يترنّمون بقولهم: «الخواص للقوليه والعوام للفعليه أطوع».

وجه اعجاز القرآن وإن كان بالنسبه الى الفصاحه والبلاغه ظاهراً، إلّا ان أهمّ وجهه نظر اعجاز القرآن ليس اعجازه العلمى و... البحت، بل القرآن خالق الانسانيه، والتربيه القرآنيه ربّت شخصيه كالام اميرالمومنين عليه السلام الذى هو فخر الكائنات و قطب أولياء الله ورئيسهم، لابدّ وان نفحص اعجاز القرآن فى معارفه السّاميه، و فى معرفه الله و معرفه أسمائه و صفاته تعالى.

ص: ۱۴

ولاـ یصـل کتـاب ولن یصـل، قـطّ فی معرفه التوحیـد – التی هی الغـایه القصوی لآمـال اولیاء الله – الی مرتبه القرآن، هؤلاء الفلاسـفه والمتکلّمون والعرفاء مدی التاریخ جاؤا وکلّهم تغذّوا ویتغذون من فتات مائده القرآن، وکلّهم خاضـعون تجاه القرآن الکریم ویضعون جبهه التواضع والخضوع علی تراب عتبته المقدّسه.

لهذا الغرض دار تحقیق العلّامه الطباطبائی للعلوم والمعارف القرآنیه – بفضل الله وعنایته وبالإستعانه من حضره ولیّ العصر وعلی ضوء کرامات السیّده فاطمه المعصومه – یهدف مطالبه المحققین والمؤلفین والمترجمین وأصـحاب الآراء والنظریّات حول مختلف العلوم والمعارف القرآنیه، لأجل الاسـتفاده من إمکانیّات وقـدرات الثوره الجبّاره للجمهوریه الاسـلامیه – یهدف التحقیق والتنقیب فی العلوم القرآنیه، وإشـاعه وتبیین المعـارف العـالیه للقرآن الکریم، وتـألیف الکتب والبحث والتنقیب العلمی والتحقیق، وتربیه المحقّقین والمدرّسـین فی الحوزات المختلفه للعلوم القرآنیه، بوساطه الروضه المقدّسه للسیّده فاطمه المعصومه أسّست فی سنه ۱۳۸۸ه ش، و جعل التنقیبات والتحقیقات العصریه وجهه النظر وموضع اهتمام کبیر.

تأسـیس هذه الدار کان من اهداف حضره آیه الله المسعودی الخمینی المتولّی المعظّم للرّوضه المقدسه منذ زمن بعید، وبسعیه وعنایته وجدّه المستمر تمّ انجاز هذا الدار ونحن الآن نغمز بحفاوه وحراره أیدی المحقّقین الأعزاء للمساهمه فی هذا المجال.

من الواجب علینا هنا ان نقدّم من صمیم القلب شکرنا الجزیل المتواصل الی مؤلّف هذا الأثر الحاضر الذی سعی فی انجازه سعیاً بلیغاً.

احمد العابدی

ص: ۱۵

المقدّمه

الحمد لله الذی أمرنا بالتحدّث بآلائه وأجاز لنا الشکر لنعمائه، والصلاه والسلام علی خیر خلقه سیّد أنبیائه ورسله المبعوث رحمه للعالمین، وعلی آله البرره المیامین أئمه المسلمین وهداه البریّه أجمعین.

أمّا بعد، فالإمامه بحر زاخر بالعطاء والنعم، ومهما خاض الباحثون غمار هذا البحر العظیم لم یدرکوا أسراره ولم یکتشفوا درر أعماقه، بل تبقی الحاجه إلی تبیان دور الإمامه والأئمه فی إحیاء معالم الدین وطمس معالم الزیغ والفتن.

فلولا ـ وجود الأئمه الأطهار ، لاندثر الدین وانتهت الشریعه ولذهبت أتعاب الأنبیاء من آدم إلی خاتم الأنبیاء أدراج الریاح، فهم الشموس الطالعه والأقمار المنیره والأنجم الزاهره التی تُنیر الطریق وتجلی الظلمه عن الأمه.

فهم عدل القرآن وحمله السنّه النبویه الشریفه بکلّ تفاصیلها، فأهل البیت امتداد للرساله النبویه فهم أئمه الهدی وأعلام التقی والعروه الوثقی المبلّغون عن رسول الله وولاه الأمر من بعده.

ص: ۱۶

فکما قُدِّر لهذه الرساله الخاتمه أن تستمرّ وتبقی فلابدّ أن یبقی أهل البیت حقیقه قائمه ومؤثره فی المجتمع الاسلامی، وهذا الموقع لا یمکن لأی باحث نکرانه مهما تمادی فی مکابرته وهرب من الحقیقه والواقع.

فلابدّ الإقرار بأنَّ بحوث الإمامه من أهمّ البحوث والأطروحات الإسلامیه ذات الابعاد العقائدیه والفکریّه والتاریخیه والاجتماعیه، فلابدّ للباحث فی هذا المجال من الإلمام من العلوم القرآنیه والتفسیر وعلم الحدیث والکلام والتاریخ الإسلامی، مع تسدید من الله سبحانه، واستمداد العون من أنفاس أئمه الهدی .

وأین من مثلی والخوض فی هذا البحر العمیق، لکن القول المعروف (ما لا یدرک کلّه لا یترک جلّه) شجعنی کثیره ومنحنی الجرأه علی الإقدام لتقدیم شیء بسیطٍ فی هذا المجال.

وقد تزامن البدء فی هذا البحث مع العید السعید عید إکمال الدین وإتمام النعمه عید تتویج الإمام علی من قبل رسول الله وبأمرٍ من الله سبحانه لإمامه المسلمین وقیادتهم فی ۱۸ ذی الحجّه فی السنه العاشره للهجره.

وقد استطعنا بعون الله سبحانه من إثبات بطلان قول القائلین بعدم الحاجه الی الإمامه والإمام وأثبتنا بالأدلّه النقلیه والعقلیّه الحاجه إلی الإمامه والإمام، وکذلک أثبتنا أنّ الإمامه غیر النبوه والإمام غیر النبی.

وکذلک أثبتنا إمامه الإمام علی والأئمه المعصومین بالأدلّه التی هی مورد انفاق الفریقین وردّ بعض الشبهات التی تطرح من قبل بعض المغرضین مثل شبهه أنّ الإمامه والنبوه لا تجتمعان فی أهل بیتٍ واحد وغیرها من الشبهات، ویشمل هذا البحث مقدّمه وثلاثه أبواب وخاتمه، وهی:

الباب الأوّل: بحوث عامه فی الإمامه، ویشتمل علی فصلین:

ص: ۱۷

الفصل الأوّل: الإمامه تعریفها ومعانیها.

الفصل الثانی: معرفه الإمام وصفاته والحاجه إلیه.

الباب الثانی: إثبات الإمامه بالأدلّه النقلیه والعقلیه، ویشمل علی:

الفصل الأوّل: إثبات الإمامه الأئمه الاثنی عشر علی الأمه من قبل الله

ورسوله.

الفصل الثانی: مکانه الإمام علی عند مذهب أهل السنّه.

الفصل الثالث: طرق انتخاب الخلیفه بعد رسول الله.

الفصل الرابع: بعض فضائل الإمام علی وأهل بیته.

الباب الثالث: المناظرات والشبهات

ویحتوی علی فصلین:

الفصل الأوّل: المناظرات بین کبار علماء السنّه والشیعه

الفصل الثانی: الشبهات التی وردت علی التشیع وردّها

وفی الختام أُؤکد مرّه اُخری أنّ هذه هی المحاوله والتجربه الاُولی وبدایه الطریق وتقترن عاده بکثیر من الأخطاء والزلات العیوب. أسأل الله تعالی أن یتجاوز عنّا ذلک، کما أسأله تعالی القبول والتوفیق، وأن یکون مورد رضا وقبول سیّدنا ومولانا صاحب الأمر وإمام العصر الحجّه بن الحسن ، کما أرجو من الاُخوه القرّاء الأعزاء والباحثین الأفاضل الکرام أن یغضوا النظر عن هذه الأخطاء بإهدائها إلیّ وإبداء ملاحظاتهم القیّمه والمفیده لتحقیق هذا الهدف السامی.

کما لا یفوتنی أن أتقدّم بجزیل الشکر والامتنان إلی أستاذنا العزیز سماحه حجّه الاسلام والمسلمین الدکتور عابدی لدوره المتمیّز فی تشجیع طلبه الحوزه العلمیه للبحث والتحقیق والتألیف، ولدوره فی الإشراف وطبع هذا البحث وأجره علی الله سبحانه(. رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِینَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلاَ تَحْمِلْ عَلَیْنَا إِصْرًا کَمَا حَمَلْتَهُ عَلَی

ص: ۱۸

الَّذِینَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلاَ تُحَمِّلْنَا مَا لاَ طَاقَهَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَآ أَنتَ مَوْلاَنَا فَانصُرْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْکَافِرِینَ)(۱).

والله ولی التوفیق والسداد والقبول

علی الجبوری

۱- البقره: ۲۸۶.

ص: ۱۹

الباب الأوّل: بحوث عامّه فی الإمامه

اشاره

ویشمل علی:

الفصل الأوّل: الإمامه تعریفها ومعانیها

الفصل الثانی: معرفه الإمام وصفاته والحاجه إلیه

ص: ۲۰

ص: ۲۱

الفصل الأوّل: الإمامه تعريفها ومعانيها

تعريف الإمامه

الإمامه منصب إلهی مجعول من قبل الله سبحانه وتعالی وعهد معهود منه،

فکما أنّ النبوه منصب إلهی مجعول من قبل الله سبحانه وتعالی، فکذلک الخلافه عنها لا محاله، ولا معنی للخلافه عن النبی بجعلٍ من الناس، فکما أنَّ النبوه لیست مجعوله من الناس کذلک الخلافه عن النبی لا تکون مجعوله من قبلهم.

والآیه الکریمه(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّیَّتِی قَالَ لاَ یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)(۱).

تؤکد معنی الإمامه، فهی أمر إلهی ومنصب ربّانیّ، کما هو الحال بالنسبه للنبوه.

فالإمامه: ولایه مسانخه لولایه الله وولایه رسوله ، کما قال سبحانه وتعالی(: إِنَّمَا وَلِیُّکُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِینَ آمَنُواْ الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلَاهَ وَیُؤْتُونَ الزَّکَاهَ وَهُمْ رَاکِعُونَ)(۲).

۱- البقره: ۱۲۴.

۲- المائده: ۵۵.

ص: ۲۲

معانی الإمامه والإمام

هناک معانٍ ومترادفات لکلمه الإمامه، والامام منها:

المعنی اللغوی: لکلمه الإمـام معـانٍ عدیـده فی اللغه، منها: المقتـدی، فإمام الجماعه: هو الـذی یقتـدی به المصـلّون ویتابعوه فی أفعال الصلاه.

والأئمه الاربعه: هم فقهاء اجتهـدوا فی اسـتنباط المسائل الـدینیه والأحکام من القرآن الکریم والسـنّه الشـریفه أو القیاس والاسـتحسان العقلیّه، لذا نری آراءهم مختلفه کثیراً وأهل کلّ مذهب من مذاهب أهل السنّه یقتدون بأحدهم وقد یوجد مثلهم فی کلّ مذهب. سیّما مـذهب الشـیعه وهم الفقهـاء والمجتهـدون الـذین یقلّـدهم المؤمنون ویلقّبون بمراجع الـدین؛ لأنّ کلّ منهم عنـدما یفتی بقول هـذا ما توصل إلیه رأیی فلا یدعی الوصول إلی حقیقه حکم الله سبحانه وکشف واقع الشرع المقدّس.

ومن معانی الإمام: بمعنی الهادی للأمه بعد رسول الله، کما قال سبحانه(: إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ وَلِکُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)(۱).

والإمام: هو الحجّه فی الأرض بعـد رسول الله (: وَلَوْ أَنَّا أَهْلَکْنَاهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَـلْتَ إِلَیْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آیَاتِکَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَی)(۲).

والإمام: هو الذی عنده عِلمُ النبی الذی أوحی إلیه ویقوم مقام النبی فی إلقاء تفاصیل أحکام الشریعه والمعارف الإلهیه، کما یدلّ علیه قوله تعالی(: أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمَّن لَّا یَهِدِّیَ إِلَّا أَن یُهْدَی)(۳).

۱- الرعد: ۷.

۲- طه: ۱۳۴.

۳- یس: ۳۵.

ص: ۲۳

الإمامه رئاسه عامّه فی أمور الدین والدنیا

اشاره

هناک من یدعی بأنّ الإمامه رئاسه فی أمور الدین والدنیا، وهذا الموضوع یتضمّن: مباحث، وهی:

المبحث الأوّل

الإمامه رئاسه عامه فی اُمور الدین والدنیا لشخصٍ من الأشخاص نیابةً عن النبی. وهی واجبه عقلاً؛ لأنّ الإمامه لطف، فإنّا نعلم قطعاً أنّ الناس إن کان لهم رئیس مرشد ومطاع ینتصف للمظلوم من الظالم، ویردع الظالم عن ظلمه کانوا إلی الصلاح أقرب ومن الفساد أبعد، وقد تقدّم أنّ اللطف واجب.

فکما أنّها واجبه فی الدین، کذلک فی الدنیا وکونها لشخصٍ إنسانیٍ.

المبحث الثانی

وفیه إشاره إلی أمرین:

الأمر اللأوّل: إنّ مستحقّها یکون شخصاً معیناً معهوداً من الله سبحانه وتعالی ورسوله لا أی شخصٍ اتفق.

الأمر الثانی: إنّه لا یجوز أن یکون مستحقّها اکثر من واحدٍ فی عصرٍ واحدٍ وزاد بعض فی فضاء التعریف: بحقّ الأصاله. وقال فی تعریف الإمامه: رئاسه عامه فی اُمور الدین والدنیا لشخص إنسانی بحقّ الأصاله «واحترز لهذا عن نائب یفوض إلیه الإمام عموم الولایه، فإنّ رئاسته عامه، لکن لیست بالأصاله»(۱).

فإن الناس إن کان لهم رئیس مرشد فیما بینهم یردع الظالم عن ظلمه، والباغی عن بغیه، وینتصف للمظلوم علی ظالمه، وهو مع ذلک یحملهم علی القواعد العقلیّه

۱- من کتاب لیالی سلطان الواعظین السید محمد الموسوی الشیرازی بیشاور فصل الإمامه رئاسه عامه.

ص: ۲۴

والوظائف الدینیه ویردعهم عن المفاسد الموجبه لاختلال النظام فی اُمور معاشهم، وعن القبائح الموجبه للوبال فی اُمور معادهم، بحیث یخاف کلٌ مؤاخذته علی ذلک کانوا إلی الصلاح أقرب وإلی الفساد أبعد، ولا نعنی باللطف إلّا ذلک فتکون الإمامه لطفاً إلهیّاً.

وإن کلّ ما یدلّ علی وجوب النبوه یدلّ علی وجوب الإمامه.

إذاً فالإمامه خلافه عن النبی والإمامه قائمه مقام النبوه إلّا فی تلقی الوحی بلا واسطه.

فکما أنّ النبوه واجبه علی الله بالحکمه فإنّ الإمامه کذلک.

وأمّا الذین قالوا بوجوبها علی الخلق فقالوا: یجب علیهم نصب الرئیس لدفع الضرر عن أنفسهم ودفع الضرر واجب فهی واجبه، ولربّ سائل یسأل:

لانزاع فی کون الإمامه واجبه؛ لأنّها دافعه للضرر، وإنّما النزاع فی تفویض ذلک إلی الخلق لما فی ذلک من الاختلاف الواقع فی تعیین الأئمه فیؤدّی ذلک الاختلاف إلی الضرر المطلوب زواله، وأیضاً اشتراط العصمه ووجوب النصّ یدفع ذلک النزاع.

الجواب: یجب أن یکون الإمام معصوماً، وإلّا تسلسل؛ لأنّ الحاجه الداعیه إلی الإمام هی: ردع الظالم عن ظلمه ولانصاف المظلوم منه، فلو جاز أن یکون غیر معصوم لاحتاج إلی إمام آخر، وهذا یحتاج إلی إمام آخر، ویتسلسل وهو محال.

وإنّه لو فعل المعصیه فإنّ وجب الإنکار علیه سقط محله من القلوب وانتقت فائده نصیه، وإن لم یجب علیه الإنکار سقط وجوب الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر وهو محال؛ ولأنّه حافظ للشریعه فلابدّ من عصمته لیؤمن الزیاده والنقصان وقوله تعالی(: لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)(۱) یؤیّد ذلک.

۱- البقره: ۱۲۴.

ص: ۲۵

الإمامه غير النبوه والإمام غير النبى

بعد أن تعرّفنا على معانى الإمامه والإمام يتّضح جلّياً أنَّ المراد بالإمامه والإمام هو غير النبوه والنبى .

وما أثاره بعضُ المفسّرين من أنَّ الإمامه هى نفس النبوه، والمراد من الإمام هنا النبى؛ فلكونه نبياً فواجب على أمته اتباعه وإطاعته ويستدلّون على ذلك بالآيه الكريمه(: وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ)(۱) .

(لكن هذا التفسير فى منتهى السقوط وبعيدٌ كلّ البعد عن الحقيقه وتلاعب بالألفاظ والمعانى القرآنيه)(۲) فهناك كلمات وألفاظ لكثره تداولها بين الناس أصبحت بدون أهمّيه تذكر ولا يعتبرون لها معنىً خاصّاً، كلفظه الإمامه والإمام، فأينما وجدوها وبشكل مطلق فسروها بمعنى النبوه، أو التقدّم، أو الإطاعه، والبعض فسرها بمعنى الخلافه، والوصايه، أو الرئاسه فى اُمور الدين والدنيا.

لكن جميع هذه التفاسير بعيدهٌ عن المعنى الحقيقى للإمامه؛ وذلك لعدّه اُمور:

أوّلاً: لأنّ النبوه تعنى أنَّ شخصاً يتلقّى أخباراً من الله سبحانه وتعالى ومعنى الرساله: تحَمّل مسؤوليه تبليغ هذه الأخبار والأوامر الإلهيه.

أمّا التقدم والإطاعه: لا تعنى الإمامه: وذلك لأن إطاعه الشخص تعنى: إطاعه أوامره ونظرياته وهذه الاُمور من لوازم النبوه والرساله.

أمّا تفسيرها: بالخلافه والوصايه: تعنى النيابه وما ربط الإمامه هنا بالنيابه؟

وأمّا معناها بالرئاسه فى اُمور الدين والدنيا، يعنى: تفسيرها بنفس معنى الإطاعه؛ لأنّ الرئاسه تعنى أنّ الشخص مصدر للحكم والتشريع ولا بُدَّ من إطاعته، لذا أصبح واضحاً بأنَّ الإمامه لا تنطبق على أى واحده من هذه المعانى.

۱- النساء: ۶۴.

۲- تفسير الميزان العلامه الطباطبائى: ج ۲، ص ۹۰ ۱۱۷ (ط فارسى).

ص:۲۶

ثانیاً: لأنّ کلمه إمام فی الآیه الکریمه مفعولُ به ثانٍ لعامله کلمه (جاعلک)، وکلمه جاعل لو کانت تعنی الماضی لما أخذت معفولاً به؛ لأنّها لا تکون عامله أمّا إذا أرید منها الحال أو المستقبل تکون عاملهً وتحتاج إلی مفعولٍ به.

وطبق هذه القاعده فجمله(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...التی وعد الله بها نبیه إبراهیم أنّه فی المستقبل سوف یکون إماماً، وعن طریق الوحی أبلغ نبیه بهذا الوعد.

إذاً صار معلوماً قبل ابلاغه بالإمامه کان إبراهیم نبیّاً.

ثالثاً: کانت قصّه إبراهیم فی أواخر عمره الشریف بعد أنْ بشره الله بإسحاق وإسماعیل عن طریق الملائکه وکان وقتها نبیّاً مرسلاً.

فالإمام: یعنی الذی یقتدی به ویتبعهُ الأخرون وعلیهم متابعه قوله وعمله.

فإذا کان معنی الإمامه هو النبوه فما معنی أن یخاطبه سبحانه وتعالی(إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...وهو بالأصل نبی واجب الطاعه والرئاسه، حتّی یمکنه تبلیغ الرساله ویجعله رئیساً علی الناس حتّی یمکنه أن یأمر وینهی فی الدین، أو یجعله خلیفه فی الأرض حتّی یحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه؟

فلا مناسب بعد هذا أن یخاطبه(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...کی یتبعوک أو رئیساً أو حاکماً أو خلیفه فی الأرض والتی کلّها من لوازم النبوه والرساله.

إذاً لفظه إمامه لا تنطبق علی أحد هذه المعانی التی مرَّ ذکرها؛ لأنّه لیس من الصحیح أن یجعله نبیاً ومن لوازم نبوته الطاعه له من قبل الناس، ثمّ یقول: سأجعل الناس یطیعوک (حسب تفسیر الإمامه بوجوب الإطاعه والاتباع).

لذا فالتلاعب بالألفاظ لا یحلُّ مشکله.

إنْ قلتَ: آیه المباهله تجعل نفس الإمام علی نفس النبی (: فَمَنْ حَآجَّکَ فِیهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءکَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَاءنَا وَأَبْنَاءکُمْ وَنِسَاءنَا وَنِسَاءکُمْ

ص: ۲۷

وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَهُ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ.)(۱)

الجواب: تقول: إنّ المقصود من قوله(: أَنفُسَنَا وأَنفُسَكُمْ)هو اتّحاد النبى والوصى فى مقام الباطن وعالم الملكوت.

وأمّا فى هذا العالم المادى فالنبى غير الإمام ، كما أنّ النبوه غير الإمامه:

أوّلاً: المراد بأنفسنا فى الآيه الكريمه هو على بن أبى طالب لما ثبت بالنقل الصحيح، ولا شكّ أنّه ليس المراد به: أنَّ نفسه هى نفسه لبطلان الاتحاد، فيكون المراد أنّه مثله ومساويه، كما يُقال: زيد الأسد أى مثل الأسد فى الشجاعه، وإذا كان مثله ومساويه كان هو الأفضل وهو المطلوب.

ثانياً: إنّ النبى احتاج إليه فى المباهله فى دعائه دون غيره من الصحابه والانساب، والمحتاج إليه يكون هو الأفضل.

ثالثاً: إنّ الإمام يجب أن يكون معصوماً ولا أحدٌ غير على وأولاده اختصَّ بهذه الصفه، إذاً لا أحد غيره وأولاده إمام.

رابعاً: إنّه اعلم الناس بعد رسول الله ، فيكون هو الإمام، فالمواهب الإلهيه ليست حفنه من الألفاظ والمفاهيم، وإنّما عنوان من العناوين وحقيقه من هذه الحقائق ومعرفه من هذه المعارف.

وفى كتاب الخصال للشيخ الصدوق:

عن المفضل بن عمر عن الصادق ، قال: سألته عن قوله تعالى(: وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ)(۲) ما هذه الكلمات؟ قال التى تلقاها آدم من ربّه فتاب عليه، حيث قال آدم: يا ربّ أسألك بحقّ محمّد وعلى وفاطمه والحسن والحسين إلاّ تبت علىّ فتاب عليه إنّه هو التواب الرحيم. قلتُ: يا بن رسول الله فما معنى قوله

۱- آل عمران: ۶۱.

۲- البقره: ۱۲۴.

ص:۲۸

فأتمهنَّ؟ قال: أتمهُنّ إلى القائم اثنى عشر اماماً من ولد الحسين .

وفى مجمع البيان:

روى عن الصادق : (إنّه ابتلاه فى نومه من ذبح ولده اسماعيل أبو العرب فأتمها إبراهيم وعزم عليها وسلَّم لأمر الله، ثُمّ أنزل الله عليه الحنفيه كقوله تعالى(: يَا بُنَيَّ إِنِّی أَرَی فِی الْمَنَامِ أَنِّی أَذْبَحُکَ)(۱) ، وهى عشره أشياء، خمسه منها فى البدن، فأمّا التى فى الرأس: فهى أخذ الشارب وإعفاء اللحى، طمّ الشعر، المسواک، الخلال. وأمّا التى فى البدن فهى: حلق الشعر من البدن، والختان، تقليم الأظافر، والغسل من الجنابه، والطهر بالماء، فهذه الحنفيه الطاهره التى جاء بها إبراهيم .

الإمامه مرتبه فوق مرتبه النبوه دون مرتبه الخاتميه

تمثل الإمامه مرتبه فوق مرتبه النبوه، دون مرتبه خاتم النبيين بدرجه، ولما كان على واصلاً إلى مرتبه النبى اتّحدت نفسه مع نفس النبى حتّى صارا كنفسٍ واحده فمنحه الله تعالى مرتبه الإمامه وجعله أفضل من الأنبياء السابقين.

فى أصول الكافى:

محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن أبى يحيى الواسطى، عن هشام بن سالم ودرست ابن ابى منصور: قال: قال أبو عبد الله : كان إبراهيم نبياً وليس بإمام حتّى قال الله سبحانه وتعالى(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)قال(لَا يَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِينَ)

عن محمّد بن الحسن ذكره، عن محمّد بن خالد، عن محمّد بن سنان، عن زيد الشحام، قال: سمعتُ أبا عبد الله يقول: إنَّ الله تبارک وتعالى اتّخذَ إبراهيم عبداً قبل أن يتّخذه نبياً، وأنّ الله اتّخذه نبيّاً قبل أن

۱- الصافات: ۱۰۶.

ص: ۲۹

یتّخـذه رسولاً ـ وأنّ الله اتّخـذه رسولاً ـ قبل أن یتخـذه خلیلاً، وأنَّ الله إتّخـذه خلیلاً قبل أن یجعله إماماً، فلما جمع له الأشـیاء کُلها قال: (إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...قال(: وَمِن ذُرِّیَّتِی.)قال(: لاَ یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ.)قال لا یکون السفیه إمام التقی أبداً.

فی عیون الأخبار:

بإسناده عن الرضا فی حـدیث طویـل جاء فیه أنَّ الله خصَّ إبراهیم بالإمامه بعد النبوه، والخله مرتبه ثالثه وفضـله وشـرفه بها وشارَ ذکره (یعنی رفعه بالثناء علیه).

فقال(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...فأبطلت هذه إمامه کلّ ظالمٍ إلی یوم القیامه، ولا بأس بالإشاره العابره إلی معنی الظلم وأنواعه:

فالظلم مرادفه الجور: وهو مقابل العدل والانصاف: یعنی تجاوز حدود الله سبحانه وتعالی:

والمراد هنا من الظلم فی الآیه الکریمه: هو الشرک وسمّاه سبحانه وتعالی ظلماً بقوله(: إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ)(۱)

أنواع الظلم

الأوّل: ظلم بحقّ الله، کما ذکره سبحانه وتعالی بقوله(: إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ.)فمن أشرک فقد ارتکب ظلماً بحقّ الله سبحانه وتعالی.

الثانی: ظلم الإنسان نفسه، کما جاء فی قوله تعالی (وَمَن یَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ)(۲) . وقوله تعالی(وَمَن یَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَأُوْلَئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ)(۳).

۱- لقمان: ۱۲.

۲- الطلاق: ۱.

۳- البقره: ۲۲۹.

ص: ۳۰

الثالث: ظلم الآخرين، فقوله تعالى(وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ)(۱)

يعنى من ارتكب ظلماً بحقّ الآخرين كغصب حقّ الآخرين أو التجاوز على حريمهم وما أعظم الظلم الـذى اُرتكب بحقّ أمير المؤمنين بعد رسول الله ، وهو غصب حقّه فى الخلافه.

أمّا أنواع الظلم، كما جاء فى كلام أمير المؤمنين ، فقد قسّم الإمام على الظلم إلى ثلاث أقسام قائلًا:

فظلم لا يغفر، وظلم لا يُترك، وظلم مغفور ولا يُطلب.

وأنّ الظلم الذى لا يغفر هو الشرك بالله تعالى، كما قال عزّ وجلّ(: إِنَّ اللهَ لاَ يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ)(۲).

وأمّا الظلم الذى لا يُترك فظلمُ العباد بعضُهم بعضاً.

وأمّا الظلم الذى يغفر ولا يُطلب، فظلم العبد نفسه عند بعض الهنّات(۳).

ومن كلام له .

للظالم من الرجال ثلاث علامات، وهى:

يظلم من فوقه بالمعصيّه، من دونه بالغلبه(۴).

ويُظاهر(۵) القوم الظلمه(۶).

عن أمير المؤمنين فى حديث طويل يقول فيه:

قد أحضر الله على من مسه الكفر تقلّد ما فوضه إلى أنبيائه وأوليائه، فقال لإبراهيم

۱- البقره: ۲۵۴.

۲- النساء: ۴۸.

۳- الهنّات: جمع هنّه محركه: الشيء اليسير والعمل الحقير، والمراد به صغار الذنوب.

۴- الغلبه: القهر.

۵- يُظاهر: أى يُعاون.

۶- الظلمه: جمع ظالم.

ص:۳۱

(: لَا يَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِينَ.)

يعنى عهد الله تبارك اسمه لا ينال عبده الأصنام، لذا قال إبراهيم (: وَاجْنُبْنِی وَبَنِیَّ أَن نَّعْبُدَ الأَصْنَامَ)(۱).

هدايه النبى وهدايه الإمام

من الأُمور التى يُستدلّ بها على أنّ الإمامه غير النبوه والإمام غير النبى هى أنّ هدايه الإمام غير هدايه النبى ولتوضيح ذلك أكثر نقول: لابدَّ من الاعتراف بأنَّ القرآن الكريم كلما ذكر لفظه الإمامه قرنها بلفظه الهدايه، ومنها فى قصه إبراهيم قال سبحانه وتعالى: (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَهً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)(۲)

وقوله تعالى(: وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ)(۳)

فمن هاتين الآيتين عَرَّف الله لنا بأنَّ الإمامه لهدايه البشر من جهه، ومن جهه أُخرى هذه الهدايه مقيده بأمر الله سبحانه(: يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا.)

فمن هذا القيد (أمر الله) نفهم بأنَّ الإمامه بشكل مطلق ليست هدايه عاديه، بل الهدايه المقيده التى تتمّ بأمر الله سبحانه وإراداته.

وأمر الله عرّفه سبحانه وتعالى بقوله(: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)(۴) .

وكذلك قوله سبحانه وتعالى(: فَسُبْحَانَ الَّذِی بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَیْءٍ وَإِلَيْهِ

۱- إبراهيم: ۳۵.

۲- الانبياء: ۷۳.

۳- السجده: ۲۴.

۴- يس: ۸۲.

ص: ۳۲

تُرْجَعُونَ)(۱).

وقوله تعالی(: وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَهٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ)(۲).

إذاً أمر الله یسمی أیضاً بالملکوت، أو الوجه الآخر من الخلقه.

فالأئمه یـذلل الأمر یواجهون الله سـبحانه وتعالی بخلقهٍ طاهرین مطهّرَین من قیود الزمان والمکان لا فیها تغییر ولا تبـدیل، والأمر هو ذلک الشـیء المراد من کلمه (کن) وذلک عین وجود الأشـیاء، وباختصار الإمام یهدی بالأمر الإلهی الملکوتی الذی أودعه الله عنده، کذلک للإمام نوع من الولایه علی باطن أعمال الناس، وهدایته لیست کهدایه الأنبیاء والمرسلین والمؤمنین.

فإنّ هدایتهم إراءه الطریق بالنصـیحه والموعظه الحسـنه والتذکیر بالآخره، أمّا هدایه الأئمّه هی: الأخذ بید الخلق وإیصالهم إلی الطریق المطلوب. وبعبـاره اُخری: هـدایه الانبیاء والمرسـلین فقط إراءه طریق السـعاده والشـقاء، کقوله تعالی(وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ فَیُضِلُّ اللهُ مَن یَشَاء وَیَهْدِی مَن یَشَاء)(۳).

والقرآن یذکر أنَّ هدایه الإمام بأمر الله، یعنی إیجاد الهدایه العلّمیه فهو من جهه له ولایه من الداخل علی قلوب وإعمال الناس والأوامر التی تصـدر عن القلوب إلی الجوارح، لـذا فهو شـخص تحضـر عنـده باطن القلوب والأعمال ولا تغیب عنه، والأعمال والقلوب کسائر الموجودات لهـا ناحیتـان: البـاطن والظاهر، ولما کان باطن القلوب والأعمال حاضـر عنـد الإمام خیرها وشـرّها، لهـذا فهو مطلع علی سبیل السـعاده وسبیل الشقاء، کما قال سبحانه وتعالی(: یَوْمَ نَدْعُو کُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ)(۴) المراد هنا بالآیه الکریمه إمام الحقّ، فإنّه یوم تظهر البواطن یقود الناس إلی الله سبحانه.

۱- یس: ۸۳.

۲- القمر: ۵۰.

۳- إبراهیم: ۴.

۴- الاسراء: ۷۱.

ص: ۳۳

من جهه اُخری: یتّضح أنّ الإمامه لیست منصباً قیادیّاً تنتهی بعصر من العصور البشریه، بل هی فی جمیع العصور والأزمنه.

فلابدّ من وجود إمام غائباً أو حاضراً، ولما کانت الإمامه تحظی بهکذا مقام وعظمه، لذا لا ینالها إلّا من کان فی ذاته سعیداً طاهراً، کما فی قوله تعالی(: أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمَّن لَّا یَهِدِّیَ إِلَّا أَن یُهْدَی)(۱).

فی هذه الآیه الکریمه قارن سبحانه وتعالی بین من هو یهدی إلی الحقّ وبین مَن لا یجدُ طریق الهدایه إلّا بعد هدایته من الآخرین، وهذه المقارنه تقتضی:

أوّلاً: أنَّ الهادی إلی الحقّ بذاته وبدون هدایه الآخرین أحق بالاتباع.

ثانیاً: إنّ الثانی یعنی الذی یحتاج إلی هدایه الآخرین لیس لدیه صفات الأوّل یعنی الهادی إلی الحقّ بنفسه (بدون هدایه الآخرین) من ذلک نحصل علی نتیجتین اثنین وهما:

الاُولی: یجب أن یکون الإمام معصوماً من کلّ ضلاله وذنب وإلّا لا یکون مهتدیاً بنفسه، بل یحتاج إلی هدایه الآخرین.

الثانیه: الآیه الکریمه بینت أنّ الإمام لا یحتاج إلی هدایه غیره، بل الغیر محتاج إلی هدایته فهو معصوم.

إشکال وجواب

والحال إذا کانت هدایه الإمام بأمر الله یعنی هدایته إلی الطریق الحقّ تلازم هذه الهدایه اهتداءه الذاتی، کما فی قوله تعالی(: أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمَّن لَّا یَهِدِّیَ إِلَّا أَن یُهْدَی)(۲) . تستفید من ذلک أنّ جمیع الأنبیاء أئمه کذلک، لأنّ نبوه کلّ نبیّ لا تکون إلّا بالاهتداء من جانب الله سبحانه وتعالی، وبدون أخذ وتعلیم من

۱- یونس: ۳۵.

۲- یونس: ۳۵.

ص: ۳۴

أى شخص، وإنّما بالاهتداء الذاتى، لذا فموهبه النبوه تستلزم فموهبه الإمامه.

يحصل الإشكال الثانى: وهو أنّ إبراهيم ولسنين طويله عنده مقام النبوه والإمامه كذلك، فما معنى أن يُعرَّض للاختيارات الإلهيه وبعد نجاحه يقول له الآن أنت إمام؟

الجواب: كما جاء فى الآيه الكريمه: أنّ الهدايه إلى الحقّ فقط تخصّ الإمام، وهذا يستلزم الاهتداء إلى الحقّ بينما هدايه الأنبياء ثابته لا تتغير.

وإذا عكسنا الامر، وهو كلّ شخص عند الاهتداء إلى الحقّ يجب أن يكون له القابليه إلى هدايه الآخرين، لذا يجب أن يكون النبى إماماً كذلك ويؤيّده قوله تعالى:

(وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ * وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ * وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيم * ذَلِكَ هُدَى اللهِ يَهْدِى بِهِ مَن يَشَاء مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُواْ لَحَبِطَ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ * أُوْلَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّهَ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلاء فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُواْ بِهَا بِكَافِرِينَ * أُوْلَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ)(۱).

هنا جاء الاهتداء إلى الحقّ دون ملازمه الهدايه إلى الحقّ، والآيات أعلاه أثبتت اهتداء كثير من الأنبياء إلى الحقّ دون إثبات هدايه الآخرين.

وتستدلّ من الآيه الكريمه(: وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاهِ وَإِيتَاء الزَّكَاهِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ)(۲).

۱- الانعام: ۸۴-۹۰.

۲- الانبياء: ۷۳.

ص: ۳۵

کذلک أنّ هدایه الإمام بنفسه، ففعل الخیرات التی ذکرتها الآیه الکریمه قد اهتدی إلیه الإمام بنفسه مع التأیید الإلهی والتسدید الربّانی.

والدلیل علیه قوله(: فِعْلَ الْخَیْرَاتِ)بناءً علی أنّ المصدر المضاف یدلّ علی الوقوع، ففرقٌ بین مثل قولنا: وأوحینا إلیهم أن افعلوا الخیرات. لا یدلّ علی التحقّق والوقوع بخلاف قوله تعالی(: وَأَوْحَیْنَا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرَاتِ)فهو یدلّ علی أنّ ما فعلوه من الخیرات هو بوحیٍ باطنی وبتأیید سماوی.

الأمر الثانی عکس الأمر الأوّل

وهو أنّ من لیس بمعصوم فلا یکون إماماً هادیاً إلی الحقّ أبداً، من هذا صار واضحاً المراد من کلمه (ظالمین) فی الآیه الکریمه أنّ الإمامه عَهدٌ، وهذا العهد لا یناله مَن ارتکب ظلماً مطلقاً سواء أکان ظلماً صغیراً أم ارتکب ظلم الشرک أم معصیه طول عمره أو أوّل عمره أو آخره.

أمّا الاستدلال بالآیه الکریمه(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّیَّتِی قَالَ لَایَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)(۱).

وربّما سائل یسأل، کیف نستدلّ من هذه الآیه علی عصمه الإمام

الجواب:

بحکم العقل یُقسم الناس إلی أربعه أقسام ولا یخرج أحدٌ عن هذه الأقسام الأربعه، وهی:

الأوّل: تمام عمره ظالم وغیر صالح.

الثانی: تمام عمره صالح وغیر ظالم.

الثالث: فی أوّل عمره ظالم وآخره تاب.

۱- البقره: ۱۲۴.

ص: ۳۶

الرابع: فی أوّل عمره صالح وآخره صار ظالماً.

وإبراهیم أجلُّ شاناً أن یطلب الإمامه للقسم الأوّل والرابع من ذرّیته، لذا نقطع أنّ دعاء ابراهیم لا یشمل القسم الأوّل والرابع.

یبقی القسمان الثانی والثالث: یعنی الشخص الذی کان صالحاً وغیر ظالم طول عمره، وکذلک الشخص الذی کان أوّل عمره ظالماً، ثُمّ تاب وصار صالحاً. وهذا القسم أیضاً لا تشمله الآیه الکریمه؛ لأنّ کما قلنا سابقاً بأنّ وعد الله إبراهیم بالإمامه لا یشمل من ارتکب ظلماً ولو کان صغیراً جدّاً.

یبقی قسم واحد، وهو کلّ إنسان فی تمام عمره صالح ولم یرتکب أی ظلمٍ أو معصیهٍ.

وهدایه الأنبیاء فی الآیات أعلاه لا تتغیر، وهذه لن ترتفع بعد رسول الله عن أمته، بل عن ذرّیه إبراهیم منهم خاصّه لدیهم هذه الهدایه کما جاء فی الآیه الکریمه(: وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِیمُ لِأَبِیهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِی بَرَاء مِّمَّا تَعْبُدُونَ * إِلَّا الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ * وَجَعَلَهَا کَلِمَهً بَاقِیَهً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ)(۱).

هذه الهدایه بأمر الله سبحانه وتعالی: وهدایه الحقّ، ولیس الهدایه التی تعنی إراءه الطریق عند رفضه عباده الأصنام وتبرأ من أبیه وقومه؛ لأنّهم یعبدون الأصنام.

إذاً الهدایه التی أخبر الله سبحانه وتعالی سیعطیها إلی نبیه عن قریب هی هدایه اُخری غیر التی عند الأنبیاء.

ما هی الهدایه الأُخری

أخبر الله سبحانه وتعالی بأنّ هذه الهدایه التی بمعنی: (الکلمه) کما جاءت فی الآیه الکریمه(: وَأَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ التَّقْوَی وَکَانُوا أَحَقَّ بِهَا)(۲).

۱- الزخرف: ۲۸.

۲- الفتح: ۲۶.

ص: ۳۷

ستبقی فی ذرّیته من بعده، وهذا أحد الموارد التی أطلق فیها القرآن الکریم لفظه (کلمه) علی حقیقه خارجیه لا علی لفظه (کلمه) التی بمعنی الحدیث أو اللفظ، وهذا هو المورد الثانی الذی أطلق سبحانه لفظه (کلمه) علی حقیقه خارجیه.

یتّضح ممّا سبق: سوف تکون الإمامه فی ذرّیه إبراهیم عندما سأل إبراهیم ربّه أن تکون الإمامه فی بعض ذرّیته، وجاء الجواب: (لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)یعنی إبراهیم طلب الإمامه فی بعض ذرّیته لا للجمیع.

کان جوابه سبحانه وتعالی بنفیها عن الظالمین من ولده، ولما لم یکن جمیع ولده ظالمین بالضروره حتّی یکون نفیها عن الظالمین نفیاً لها عن الجمیع، ففیه إجابه لما سأله مع بیان أنّ الإمامه عهد، وعهده تعالی لا ینال الظالمین.

قوله تعالی(: لاَ یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)فی التعبیر إشاره واضحه إلی غایه بعد الظالمین عن ساحه العهد الإلهی، فهی من الاستعاره بالکنایه، وکما جاء فی الروایه کون المراد بالکلمه الإمامه، کما فسرت بها فی قوله تعالی(: فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ * وَجَعَلَهَا کَلِمَهً بَاقِیَهً فِی عَقِبِهِ)فیکون معنی الآیه: وإذا ابتلی إبراهیم ربّهُ بکلمات، هنّ إمامته، وإمامه إسحاق وذرّیته، واتمهُنّ بإمامه محمّد والأئمه من أهل بیته من ولد إسماعیل.

بعدما بینا الفرق بین هدایه الأنبیاء والمرسلین وهدایه الأئمه لا یقول قائل، لماذا الأمر فی الآیتین (الأنبیاء ۷۳، السجده، ۲۴) بمعنی إراءه الطریق، کما هی وظیفه الأنبیاء والمرسلین.

الجواب: لأنّ إبراهیم طیله عمره الشریف لدیه هذه الهدایه.

المطلب الآخر: أنّ الموهبه التی منحها الله سبحانه وتعالی للأئمه کانت بسبب الصبر والیقین الذی یتحلون به کقوله تعالی(: لَمَّا صَبَرُوا وَکَانُوا بِآیَاتِنَا یُوقِنُونَ)(۱).

۱- السجده: ۲۴.

ص: ۳۸

کما قال الإمام علی «لو کشف لی الغطاء ما ازددت یقیناً»(۱).

فالملاک فی الوصول إلی مرتبه الإمامه هو الصبر فی طریق الله سبحانه والیقین.

فاللائقین لمقام الإمامه فی جمیع الأحوال والاختبارات الإلهیه التی تعرضوا إلیها حتّی مقام العبودیه کانوا فی منتهی مراتب الصبر والیقین

خلاصه الأمر

أن یکون الإمام ذا یقین کامل، وإنسان مطلع علی عالم الملکوت، وقد زُوِد بکلماتٍ من الله سبحانه.

خلاصه ما مضی

أوّلاً: إنّ الإمامه منصب ومقام یجب أن یکون مجعول ومعین من قبل الله سبحانه.

ثانیاً: مادام الإنسان موجوداً علی الأرض، لذا لا تخلو الأرض من الإمام والحجّه غائباً کان أم حاضراً.

ثالثاً: یجب أن یکون الإمام معصوماً بالعصمه الإلهیه.

رابعاً: یجب أن یکون الإمام مؤیداً من قبل الله سبحانه وتعالی.

خامساً: تُعرض أعمال العباد علی الإمام ولا تخفی عنه، وفی أی وقت وزمانٍ ومکانٍ الإمام مطلع علی أعمال العباد.

سادساً: یجب أن یکون للإمام اطّلاع وعلم بجمیع احتیاجات الناس سواء فی اُمور دنیاهم وأحوال معاشهم، أو فی اُمور معادهم ودینهم.

سابعاً: یستحیل مع وجود الإمام وجود إنسان أفضل من الناحیه النفسیه من الإمام.

۱- شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، ج ۷، ۲۵۳.

ص: ۳۹

الفصل الثانی: معرفه الإمام وصفاته والحاجه إلیه

صفات الإمام وعلاماته

اشاره

فی کتاب المفردات(۱) نقرأ أنّ الإمام بمعنی القدوه، والذی نتبعه یسمّی إماماً سواء کان إمام حقّ أم کان إمام باطل وجمعه أئمه وهذا خطأ کبیر نتیجه للتفسیر الظاهری للآیه الکریمه(: یَوْمَ نَدْعُو کُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ)(۲).

فهنا فسر بعضهم کلمه الإمامه بشکل مطلق: «یعنی إمام الحقّ والهدی وإمام الکفر والضلال» وبما أنّ الإمامه والإمام من الاُمور المهمّه جدّاً والخطیره التی تمسّ فی صمیم عقیدتنا فأردنا خلال البحث التوصّل إلی النتیجه الصحیحه والمرضیه لمعرفه الإمامه والإمام بالاستدلالات النقلیه والعقلیه، حتّی یتّضح للقارئ الکریم حقیقه أئمه الحقّ والهدی فیتبعهم ویتبرأ من أئمه الکفر والضلال کی تبرأ ذمّته ولا یموت علی جهاله وضلال، کما جاء فی الحدیث الشریف: «من مات ولم یعرف إمام زمانه

۱- مفردات غریب القرآن للراغب: ص ۲۴.

۲- الاسراء: ۷۱.

ص: ۴۰

مات ميتةً جاهليه»(۱).

وهنا لابُدَّ مِنَ التعرّف على بعض الآيات والأحاديث المتواتره فی هذا الموضوع" الإمامه والقياده "حيث إنّ هدايه الاُمه من المسائل الأساسيه والمهمّه فی الحياه والاُمه، معرضه للانحراف فی كلّ وقت نتيجه للحيل والتبليغات المسمومه، لذا كلّ من القرآن والنبی عرّف العلامات والصفات التی يجب أن تتوفر فی الإمام لقول الله تعالى(: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)(۲). هذه الآيه تعرّف كلّ من تنطبق عليه هذه الصفات فهو لائق للإمامه وإن كانت خاصّه بالإمام على .

أوّلاً: الشخص الذی أعطى السائل خاتمه، وهو فی حال الركوع ولم يجبه أحدٌ من المصلين، وهو اللائق للإمامه والقياده بعد رسول الله .

مثلاً، كان الرسول يقول لعمّارٍ: تقتلك الفئه الظالمه والباطله فعندما قُتِل عمّار من قبل جيش معاويه تذكر كثير من الناس قول رسول الله وعرفوا جبهه الحقّ مع على وجبهه الباطل مع معاويه، فرجعوا من جبهه الباطل إلى جبهه الحقّ.

وكثير من الأحيان يتوجّه الناس إلى القائد والإمام من خلال التشبيهات مثلاً قول رسول الله : «مَثَلُ أهل بيتی كمثل سفينه نوح ومن ركبها نجا...»(۳). أو جمله «أنا مدينه العلم وعلیّ بابُها»(۴).

ولا ننس عند احتضار الرسول طلب قرطاساً ودواهً ليكتب لهم كتاباً لن يضلوا بعده، أراد أن يعرّف لهم خليفته بعده فرفض القوم.

۱- الغدير للأمينی: ج ۱۰ ، ص ۳۵۹ ؛ شرح المقاصد: ج ۲، ص ۲۷۵.

۲- المائده: ۵۵.

۳- الغدير: ج ۲، ص ۳۰۱.

۴- تفسير البرهان: ج ۱، ص ۱۹۱.

ص: ۴۱

وقالوا": إنَّ الرجل لیهجُر."

فی الوقت الذی یقول سبحانه وتعالی(: وَمَا یَنطِقُ عَنِ الْهَوَی * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحَی)(۱) أنّ الرسول کثیراً ما سعی حتّی آخر لحظات عمره الشریف لتثبیت مسأله الإمامه والخلافه من بعده، لکن للأسف الشدید لم یمتثلوا لرسول الله ، بل استحوذ القوم علی الخلافه دون حقّ وظهرت الفتنه وکاد الإسلام أن ینتهی لولا العنایه الإلهیه وحلم الإمام علی وببرکه الدماء التی سالت من أجل تثبیت الدین وإرواء شجرته.

بالإضافه إلی تعریف القرآن والرسول للشخص اللائق للإمامه والخلافه بعد رسول الله هناک موارد وأُمور فی نهج البلاغه بینت من هو أهل للخلافه بعد رسول الله :

مثلاً فی جواب من قال للإمام علی کم تحرص علی الخلافه؟ قال : «إِنَّمَا طَلَبْتُ حَقّاً لِی»(۲).

وفی مکانٍ آخر من نهج البلاغه قال : «أَرَی تُرَاثِی نَهْباً»(۳).

وفی مکانٍ آخر قال : «لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّی أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا مِنْ غَیْرِی»(۴).

وکذلک قال: «أَنَّ مَحَلِّی مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَی»(۵).

هذه کلّها صفات الإمام اللائق للإمامه والخلافه.

۱- النجم: ۴.

۲- نهج البلاغه لفیض الإسلام: ص ۵۴۵.

۳- نهج البلاغه: الخطبه ۳.

۴- نهج البلاغه: الخطبه ۷۴.

۵- نهج البلاغه: الخطبه ۳.

ص: ۴۲

ثانیاً: بالنسبه للعصمه

یجب أن یکون الإمام معصوماً: یعنی لیس فقط لم یرتکب الذنب صغیره وکبیره، بل لا یخطر علی فکره وباله الذنب.

کذلک لابدَّ للإمام أن یکون واسع الصدر: «آلَهُ الرِّیَاسَهِ سَعَهُ الصَّدْرِ»(۱) .

لذا تری موسی أول ما طلب من ربّه زمان نبوته وتبلیغه الرساله سعه الصدر قال(: رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی)(۲).

ثالثاً: بالنسبه للعداله

من یرید أن یکون نموذجاً للعداله فعلیه أن ینظر إلی عداله علی ویتعلم العداله منه:

۱. فی زمان حکومته کتب إلی والیه علی البصره وکور الأهواز رساله: «وإنّی اقسم بالله قسماً صادقاً لئن بلغنی أنّکَ خنت من فیء المسلمین شیئاً صغیراً أو کبیراً لأشدَّن علیک شدَّه تدَعُکَ قلیل الوَفِر»(۳).

۲. کتب إلی مالک الاشتر «فَإِنَّ لِلْأَقْصَی مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِی لِلْأَدْنَی»(۴).

۳. بالنسبه إلی ابن ملجم قال «لَا تَقْتُلُنَّ بِی إِلَّا قَاتِلِی»(۵).

۴. وکتب رساله إلی والیه یقول فیها: «لَا تَکُونَنَّ عَلَیْهِمْ سَبُعاً ضَارِیاً تَغْتَنِمُ أَکْلَهُمْ فَإِنَّهُمْ صِنْفَانِ إِمَّا أَخٌ لَکَ فِی الدِّینِ وإِمَّا نَظِیرٌ لَکَ فِی الْخَلْقِ»(۶). وخلاصه الأمر إنّ علی

۱- نهج البلاغه: الحکمه ۱۷۶.

۲- طه: ۲۵.

۳- نهج البلاغه: الرساله ۲۰.

۴- نهج البلاغه: الرساله ۵۳.

۵- نهج البلاغه: الرساله ۴۷.

۶- نهج البلاغه سید جعفر الحسینی، ص ۴۵۲ ، رساله إلی والیه علی مصر.

ص: ۴۳

بن أبی طالب صوت العداله الإنسانیه، کما وصفه الشاعر جورج جرداق ولو طبّق العالم عداله علیّ لما بقی ظالمٌ ولا مظلوم، عندما ضرب خادمه قنبر شخصاً ثلاثه أسواط أکثر من المقرر علیه قام علی بضرب قنبر ثلاثه أسواط ولم یلحظ خدمته ولا علاقه قنبر منه.(۱)

کان علی یقسم بالله لو أعطوه الأقالیم السبعه بما فیها علی أن یظلم نمله فی جُلب شعیر ما فعل.

«وَاللهِ لَوْ أُعْطِیتُ الْأَقَالِیمَ السَّبْعَهَ بِمَا تَحْتَ أَفْلَاکِهَا عَلَی أَنْ أَعْصِیَ اللهَ فِی نَمْلَهٍ أَسْلُبُهَا جُلْبَ شَعِیرَهٍ مَا فَعَلْتُهُ»(۲) .

لابدّ للإمام أن یسیطر علی هواه کما ذکر فی الرساله (۴۵):

«هَیْهَاتَ أَنْ یَغْلِبَنِی هَوَایَ» ونقل الإمام الصادق «من شروط الإمامه ألّا یلهوه شیء من أمر الدنیا»(۳) .

کذلک من صفات الإمام أن یکون شجاعاً، وعلی فی هذا المجال اشهد له الأعداء قبل الأصدقاء، وقال «وما أُهدَدُ بالحرب»(۴) .

وقد کتب إلی معاویه رساله جاء فیها: «مَتَی کُنْتُمْ یَا مُعَاوِیَهُ سَاسَهَ الرَّعِیَّهِ وَوُلَاهَ أَمْرِ الْأُمَّهِ بِغَیْرِ قَدَمٍ سَابِقٍ ولَا شَرَفٍ بَاسِقٍ»(۵) .

إضافه إلی ما تقدّم فإنّ للإمام صفات اُخری نذکر منها:

۱- . ۱. قصار الجمل: ج ۲، ص ۲۱.

۲- نهج البلاغه من کلام له یتبرأ فیه من الظلم: ص۴۳ ۲۲۴. جُلب الشعیره بضم الجیم قشرتها، وأصلَ الجُلب غطاء الرحل فتجوّز إطلاقه علی غطاء الحبه.

۳- بحار الأنوار: ج۲۵، ص۱۶۴.

۴- بحار الأنوار: ج۲۵، ۱۷۲.

۵- نهج البلاغه، ورد فی وقعه صفین للمنقری والبحار للمجلسی (جلد قدیم): ج۸، ص۵۰۴ ومنهاج البراعه للخوئی: ج۸، ص۲۱.

ص: ۴۴

إنّ الإمام یجب أن یحکم طبق کتاب الله سبحانه قال : «لعمری ما الإمام إلّا الحاکم بالکتاب...»(۱) .

یجب أن یکون معتقداً بدین الحقّ ویسیطر علی نفسه أمام الأوهام والوساوس، کما قال «الدائن بدین الحقّ الحابس نفسه علی ذات الله»(۲).

قال الرضا حول صفات الإمام «اشفق علیهم من آبائهم وأُمهاتهم»(۳) . أن یکون عالماً بالسیاسه (عالماً بالسیاسه)(۴) (قائماً بالرئاسه)(۵).

عارفاً بجمیع اللغات والألسن: «یحکم الناس بکلّ لسان ولغه»(۶) .

من الصفات المهمّه للإمام أن یکون زاهداً فی الدنیا قال «وَاللهِ لَقَدْ رَقَّعْتُ مِدْرَعَتِی هَذِهِ حَتَّی اسْتَحْیَیْتُ مِنْ رَاقِعِهَا»(۷) .

وفی مکان آخر یقسم: «وَاللهِ مَا کَانَتْ لِی فِی الْخِلَافَهِ رَغْبَهٌ»(۸) .

فی الزهد والبساطه والتعاون مع الطبقات المحروم قال: «إِنَّ اللهَ تَعَالَی فَرَضَ عَلَی أَئِمَّهِ الْعَدْلِ أَنْ یُقَدِّرُوا أَنْفُسَهُمْ بِضَعَفَهِ النَّاسِ»(۹) .

قال «مَا شَکَکْتُ فِی الْحَقِّ مُذْ أُرِیتُهُ»(۱۰) .

۱- إرشاد المفید: ج۲، ص۳۹.

۲- إرشاد المفید: ج۲، ص۳۹.

۳- بحار الأنوار: ج۲۵، ص۱۱۷.

۴- المصدر السابق: ج۲۵، ص۱۲۶، ۱۷۲.

۵- بحار الأنوار: ج۲۵، ۱۷۲.

۶- المصدر السابق: ج۲۵، ص۱۴۱.

۷- نهج البلاغه: الخطبه ۱۵۹.

۸- نهج البلاغه صبحی الصالح: الخطبه ۱۹۶.

۹- نهج البلاغه: الخطبه ۲۰۰.

۱۰- نهج البلاغه: الحکمه ۱۵۷.

ص: ۴۵

وکذلک قال «وَلَا ضَلَلْتُ ولَا ضُلَّ بِی»(۱) .

وقال: «وَإِنِّی لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِی اللهِ لَوْمَهُ لَائِمٍ»(۲) .

وفی مکان آخر: «مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَاماً فَلْیَبْدَأْ بِتَعْلِیمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِیمِ غَیْرِهِ، ولْیَکُنْ تَأْدِیبُهُ بِسِیرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِیبِهِ بِلِسَانِهِ»(۳) .

کان یداری الناس لکن لایداهن.

ومن الصفات المهمّه للإمام کما قال سبحانه وتعالی(: وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَکَانُوا بِآیَاتِنَا یُوقِنُونَ.)(۴)

یجب أن یکون حراً وغیر أسیر للاُمور الغیر الإلهیه کالقبلیه والقومیه والطبقیه ومحیط الحیاه والعوامل المؤثره فیه، کما جاء فی الرساله الخامسه فی نهج البلاغه کتبها إلی متصرف آذربیجان: «إِنَّ عَمَلَکَ لَیْسَ لَکَ بِطُعْمَهٍ ولَکِنَّهُ فِی عُنُقِکَ أَمَانَهٌ»(۵) .

من الصفات المهمّه للإمام

أن یکون أقوی الناس وأکثرهم لیاقه للمنصب کما قال: «إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَیْهِ وأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللهِ»(۶) .

من صفات الإمام مداراه الناس. قال النبی «بُعثتُ بمداراه الناس»(۷) .

وکذلک قال : «إنّ الله أمرنی بمداراه الناس، کما أمرنی بإقامه الفرائض»(۸) .

۱- نهج البلاغه: الحکمه ۱۷۶.

۲- نهج البلاغه لفیض الإسلام: ص۸۱۷.

۳- المصدر السابق: ص۱۱۱۷.

۴- السجده: ۲۴.

۵- نهج البلاغه: الرساله ۵.

۶- المصدر السابق: الخطبه ۱۷۲.

۷- نهج الفصاحه: ص۱۰۹۴.

۸- المصدر السابق: ص۷۶۶.

ص: ۴۶

کان الإمام علی یهتم بمظالم الناس وینظر فی شکایاتهم ودعواهم، فکان یُحضر المدعی علیه ویحقّق معه بنفسه وعدّه مرّات کان یُرسل وراء ممثلیه ویحاسبهم ویطلب منهم تقدیم موجودهم وحسابهم المالی یقول: «فَارْفَعْ إِلَیَّ حِسَابَکَ»(۱) .

لم یکن هدف الإمام من الحکومه الرفاه والمنافع الشخصیه حتّی اضطر فی یوم من الأیّام بیع سیفه لتأمین ضروریات المعیشه: «والله لو کان عندی ثمن إزار ما بعته»(۲) .

وفی مکانٍ آخر یقول: «وَلَا یَحْمِلُ هَذَا الْعَلَمَ إِلَّا أَهْلُ الْبَصَرِ والصَّبْرِ وَالْعِلْمِ بِمَوَاضِعِ الْحَقِّ»(۳) .

ومن صفاته المساواه فی الحقوق والواجبات فکان ، یقول:

«إنّما أنا رجلٌ منکم لی ما لکم وعلیّ ما علیکم»(۴) .

کان یتنازل عن حقّه الشخصی ویتحمّل الظلم الذی یقع علیه حفاظاً علی المصلحه العلیا وهی الإسلام ووحده الصف ونبذ التفرقه: «لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّی أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا مِنْ غَیْرِی وَاللهِ لَأُسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِینَ ولَمْ یَکُنْ فِیهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَیَّ خَاصَّهً»(۵) .

الإمام علی یقول عندما تسلم الحکم «دخلتُ بلادکم بناقتی هذه وراحلتی فإن أنا خرجت بغیر ما دخلتُ فإنّی من الخائنین»(۶) .

۱- نهج البلاغه: الرساله ۴۰.

۲- بحار الأنوار: ج ۴۰.

۳- نهج البلاغه لفیض الإسلام: الخطبه ۱۷۲.

۴- شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید: ج۷، ص۳۶.

۵- سلسله نهج البلاغه: ص۱۸۲.

۶- بحار الأنوار العلامه المجلسی: ج۹، ص ۵۰۰.

ص: ۴۷

وفی مکانٍ آخر یقول : «لَوْ لَا حُضُورُ الْحَاضِرِ وقِیَامُ الْحُجَّهِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ ومَا أَخَذَ اللهُ عَلَی الْعُلَمَاءِ أَلَّا یُقَارُّوا عَلَی کِظَّهِ ظَالِمٍ ولَا سَغَبِ مَظْلُومٍ لَأَلْقَیْتُ حَبْلَهَا عَلَی غَارِبِهَا ولَسَقَیْتُ آخِرَهَا بِکَأْسِ أَوَّلِهَا ولَأَلْفَیْتُمْ دُنْیَاکُمْ هَذِهِ أَزْهَدَ عِنْدِی مِنْ عَفْطَهِ عَنْزٍ»(۱) .

جزاء من مات ولم یعرف إمام زمانه

عن سلیم بن قیس الهلالی: إنّه سمع من سلمان ومن أبی ذرّ ومن المقداد حدیثاً عن رسول الله إنّه قال: «من مات ولیس له إمام، ماتَ میتهً جاهلیه».

ثُمّ عرضه علی جابر وابن عبّاس.

فقالوا: صدقوا وبرّوا.

فقد شهدنا ذلک وسمعناه من رسول الله .

وأنّ سلمان قال: یا رسول الله إنّک قلت: من مات ولیس له إمام مات میته جاهلیه. من هذا الإمام؟

قال : من أوصیائی یا سلمان؟

فمن ماتَ مِن اُمتی ولیس له إمام منهم یعرفه فهی میتهً جاهلیه، فإن جهله وعاداه فهو مشرک.

وإن جهله ولم یعاده ولم یوالِ له عدواً فهو جاهل ولیس بمشرک(۲).

۱- نهج البلاغه: الخطبه۳.

۲- کمال الدین: ص۴۱۳ ۴۱۴. قال الشیخ الصدوق الإسلام: «هو إقرار بالشهادتین. وهو الذی به تُحقن الدماء والأموال والثواب علی الإیمان». وقال النبی : «من شهد لا اله إلّا الله وأنّ محمداً رسول الله فقد حقن ماله ودمه إلّا بحقهما، وحسابه علی الله عزّ وجلّ»، کمال الدین: ص ۴۱۰.

ص: ۴۸

عن أبان بن تغلب، قال: قُلتُ لأبی عبد الله : من عرف الأئمه ولم يعرف الإمام الذی فی زمانه أمؤمن هو؟!(۱)

قال: لا

قلت: مسلم (هو)؟

قال : نعم (۲)(۳).

عن عيسی بن الری، قال: قلتُ لأبی عبد الله : حدّثنی عمّا بُنيت عليه دعائم الإسلام؟! إذا أنا أخذتُ بها زكی عملی ولم يَضرُ بی جهلُ ما جهلتُ بعده.

فقال: شهاده أنْ لا اله إلّا الله وأنَّ محمّد رسول الله والإقرار بما جاء به من عند الله، وحقّ فی الأموال من الزكاه، والولايه التی أمر الله عزّ وجلّ بها ولايه آل محمّد .

قال عزّ وجلّ(: أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِی الأَمْرِ مِنكُمْ)(۴) .

فكان علی ثُمّ صار من بعده الحسن، ثُمّ من بعده الحسين، ثُمّ من بعده علی بن الحسين، ثُمّ من بعده محمّد بن علی: ثُمّ هكذا يكون الأمر.

إنَّ الأرض لا تصلح إلّا بإمام.

وأحوج ما يكون أحدكم إلی معرفته: إذا بلغت نفسه ها هنا.

قال: وأهوی بيده إلی صدره، يقول حينئذ لقد كنت علی امرٍ حسن.

عن سليم بن قيس الهلالی، عن أمير المؤمنين ، قال: قُلتُ له :

ما أدنی ما يكون به الرجلُ ضالاً؟!

۱- فی الإمامه والتبصره الشيخ الصدوق، ص ۹۰، هكذا قال: مسلم.

۲- كمال الدين الشيخ الصدوق: ص ۴۱۰، الإمامه والتبصره: ص ۹۰.

۳- الكافی الشيخ الكلينی: ج ۲، ص ۲۱.

۴- الأنعام: ۵۵.

ص: ۴۹

قال : ألاّ يعرف من أمر الله بطاعته وفرض ولايته وجعله حجّته فی أرضه، وشاهده علی خلقه.

قُلتُ: فمن هم، يا أمير المؤمنين؟!

فقال : الذين قرنهم سبحانه وتعالی بنفسه وبنبيّه .

فقال عزّ وجلّ(: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِی الأَمْرِ مِنكُمْ .)

قال: قَبلتُ رأسه وقُلتُ: أوضحتَ لیَ وفرّجتَ عنّی وذهبّ كلّ شكّ كان فی قلبی(۱) .

عن محمّد بن مسلم الثقفی(۲) ، قال: سمعتُ أبا جعفر (محمد بن علی الباقر ۳)().

يقول: كل من دان الله بعباده يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله (تعالی)(۴).

فسعيه غير مقبول، وهو ضال متحير. والله شانئ لأعماله، ومثله كمثل من الأنعام(۵) .

ضلت عن راعيها أو قطيعها. فتاهت ذاهبه وجائيه، (وحارت)(۶) يومها. فلما جنّها الليل.

۱- معانی الأخبار: ص۳۹۴.

۲- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۳- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۴- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۵- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۶- فی الكافی.

ص: ۵۰

بصرت بقطيع غنم مع راعيها فحنّت إليها واغترّت بها فباتت معها فی مربضها(۱) . فلما (أصبحت)(۲) وساق(۳) الراعی قطيعه، أنكرت راعيها وقطيعها. فهجمت(۴) ، متحيره تطلب راعيها وقطيعها، فبصرت(۵) يسرح غنم آخر مع راعيها، فحنت إليها واغترّت بها فصاح بها(۶) راعی القطيع: (ايتها الشاه الضاله المتحيره)(۷). إلحقی براعيك وقطيعك، فإنّك(۸) تائهه متحيره (ضللت)(۹) عن راعيك وقطيعك، فهجمت ذعره. متحيره. تائهه لا راعی لها يرشدها إلی مرعاها أو يردّها (إلی مربضها)(۱۰) ، فبينما هی كذلك، اذا اغتنم الذئب ضيعتها. فأكلها الذئب. وهكذا(۱۱) والله يا بن مسلم من أصبح من هذه الاُمه لا إمام له من الله عزّ وجلّ. (ظاهر عادل)(۱۲) أصبح(۱۳) تائهاً متحيراً ضالاً. إنْ(۱۴) ماتَ علی هذه الحاله(۱۵) مات ميته كفر ونفاق.

۱- فی الغيبه فی ربضتها الربض: محركه مأوی الغنم.

۲- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۳- فی الكافی هكذا: فلما ان ساق الراعی.

۴- هجم عليه هجوماً: انتهی إليه بغتهً. أو دخل بلا رويه ولا اذن.

۵- فی الكافی هكذا: فبصرت بغنم مع راعيها.

۶- فی الكافی: فصاح بها الراعی.

۷- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۸- فی الكافی: فأنت.

۹- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۱۰- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الكافی.

۱۱- هكذا فی الكافی: وكذلك والله يا محمد...

۱۲- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الغيبه.

۱۳- فی الكافی هكذا: اصبح ضالاً تائهاً.

۱۴- (ما بين القوسين) لم يذكر فی الغيبه.

۱۵- فی الغيبه: عن هذه الحال.

ص: ۵۱

واعلم يا محمّد (إنّ أئمه الحقّ وأتباعهم هم الذين على دين الله)(۱).

(و)(۲) ان أئمه الجور (وأتباعهم)(۳) لمعزولون عن دين الله (وعن الحقّ)(۴) فقد(۵) ضَلّوا وأضلوا، فأعمالهم التى يعملونها كرماد اشتدّت به الريح فى يوم عاصف، لا يقدرون مما كسبوا على شىء. وذلك هو الضلال البعيد(۶) .

عن فضيل بن يسار، قال: سمعتُ أبا جعفر ، يقول: «من مات وليس له إمام فميتهُ ميتةً جاهليه. ومن مات وهو عارف لإمامه. لم يضرّه تقدم هذا الامر أو تأخره، ومن مات وهو عارف لإمامه، كان كمن هو مع القائم فى فسطاطه»(۷) . نعم، فالإمام على وأهل البيت هم أصحاب الخلافه والإمامه والولايه الحقيقيين، لكن من أزاحهم وعزلهم عن استحقاقهم بعد رسول الله بمختلف الطرق وشتّى الأساليب وتحت عناوين مختلفه فقد خالف الله ورسوله ، لقد نصّ القرآن الكريم فى قوله تعالى(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اسْتَجِيبُواْ للهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُم لِمَا يُحْيِيكُمْ)(۸).

دعا الله والرسول المسلمين إلى ما فيه حياتهم وصلاحهم وسعادتهم فى الدارين الدنيا والآخره، وهو التمسّك بولايه أهل البيت لأنّها هى الطريقه المثلى والأفضل لقياده الأُمه والمجتمع إلى شاطئ الأمان وإنقاذهم من التيه والضلال، فهم

۱- (ما بين القوسين) لم يذكر فى الكافى.

۲- (ما بين القوسين) لم يذكر فى الكافى.

۳- (ما بين القوسين) لم يذكر فى الكافى.

۴- (ما بين القوسين) لم يذكر فى الكافى.

۵- فى الكافى: قد.

۶- الكافى: ج۱، ص۳۷۵؛ والغيبه للشيخ النعمانى: ص۱۲۹.

۷- الكافى الشيخ الكلينى: ج۱، ص۳۷۱ ۳۷۲.

۸- الانفال: ۲۴.

ص: ۵۲

أمـان لأهـل الأـرض، كما أنّ النجوم أمان لأهل السـماء، فها هو رسول الله يقـول: «من أنكر إمـامه على بعـدى كمن أنكر نبوتى فى حياتى، ومن أنكر نبوتى كمن أنكر ربوبيه ربّى عزّ وجلّ»(۱) .

وقول أمير المؤمنين : «إنّا أهل البيت شجره النبوه، وموضع الرساله، ومختلف الملائكه، وبيت الرحمه، ومعدن العلم»(۲) .

لكن للأسف الشديـد لقـد أنكر مَن غرّته الدنيا وباع حظّه بالثمن الأبخس إمامه وولايه على وأهل البيت ، وحرّم الاُمه والمجتمع من التمتّع بوجودهم المبارك.

لله درّك، يـا أبـا الحسن لقـد عشت مظلوماً فى مجتمعٍ جاهلٍ جهل منزلتك الـذى قال فيك رسول الله «أنت منّى بمنزله هـارون من موسى...»(۳) .

وجهـل قـدركم أهل البيت الـذى قـال فيكم رسـول الله «إنّى تـاركٌ فيكم الثقلين كتـاب الله وعـترتى أهـل بيـتى...»(۴) وقـد قال المسيحى جورج جرداق فى كتابه «علىٌّ صوت العداله الإنسانيه».

وعـدلك منشور فى قم حقوق الإنسـان فى الاُـمم المتحـده، حيث عبارتـك: «فالنـاس صـنفان أمـا أخ لك فى الـدين أو نظير لك فى الخلق» .

وجهلوا دورك فى الـدفاع عن الإسـلام ومقاتله أعداء الله وأعداء الدين، حتّى قال رسول الله : «ضـربه علىّ لعمروٍ بن ود تعادل عباده الثقلين».

وأنت الذى قال فيك رسول الله : «يا أبا الحسن لو وضع إيمان الخلائق

۱- الامالى، الشيخ الصدوق، ص۷۵۴؛ بحار الأنوار: ج۳۸، ص۱۰۹؛ إثبات الهداه: ج۲، ص۷۱.

۲- اسد الغابه، ابن الأثير، ج۳، ص۱۹۳.

۳- ينابيع الموده الشيخ القندوزى، الباب ۶، ص۵۰.

۴- عيون أخبار الرضا: ج۲، ص۶۲؛ الغدير للأمينى: ج۱، ص۳۰.

ص: ۵۳

وأعمالهم فی کفه میزان، ووضع عملک یوم اُحد فی الکفه الاُخری لرجح عملک علی جمیع عمل الخلائق»(۱)(۲).

لقـد غُصب حقّـک وأزحت جانبـاً وحرمتُ الاُمه من الانتفاع بک زمناً طویلاً فی حیاتک المبارکه لکنّک صبرت وأنت الصابر حفاظاً علی أصل الإسلام.

واستشـهدت ورحلت إلی ربّک مظلوماً محتسباً علی ید أرذل خلق الله وأشقی الأشقیاء، فجزاک الله عن الإسلام أفضل وأکمل الجزاء، وستبقی أنت وأهل بیتک ونهجک عنواناً للمجد والعزّ ومصباحاً لهدایه الأجیال ومتبعوک مبیضه وجوههم وهم الفائزون.

قال أمیر المؤمنین ضمن حدیثٍ...: أدنی ما یکونُ به الصبر ضالاً ألّا یعرف حجه الله تبارک وتعالی وشاهده علی عباده الذی أمر الله عز وجـل بطـاعته وفرض ولاـیته... الـذین قرنهم الله عزّ وجـلّ بنفسه ونبیّه فقال((یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُواْ أَطِیعُواْ اللهَ وَأَطِیعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِی الأَمْرِ مِنکُمْ)(۳) .

عن بُرید قال: سمعت أبا جعفر یقول فی قوله تبارک وتعالی(أَوَ مَن کَانَ مَیْتًا فَأَحْیَیْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا یَمْشِی بِهِ فِی النَّاسِ)(۴).

فقال: میت، لا یعرف شیئاً، ونوراً یمشی به فی الناس، إماماً یؤتمُ به.

(کَمَن مَّثَلُهُ فِی الظُّلُمَاتِ لَیْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا.)(۵)

قال : الذی لا یعرف الإمام.(۶)

۱- نهج البلاغه: السید جعفر الحسینی: رساله إلی والیه علی مصر، ص۴۵۲.

۲- غایه المرام لسید هاشم البحرانی: ج۵، ص۱۹۱.

۳- النساء: ۵۹.

۴- الانعام: ۱۲۲.

۵- الانعام: ۱۲۲.

۶- الکافی: ج۱، ص۱۸۵.

ص: ۵۴

الحاجه إلى الإمام

يمكن إثبات الحاجه إلى الإمام بنفس دليل الحاجه إلى الرسول ، فمن ادّعى عدم احتياجه للإمام ينفى احتياجه للنبى أيضاً، والقرآن يثبت ضروره وجود النبى للبشر.

وباعتبار القرآن كتاب يجمع جميع الفرق والمذاهب الإسلاميه، ويمكن للجميع الأخذ منه والاستدلال به وتفسيره، حسب المنافع الخاصّه لكلّ فرقه أو مذهب.

لذا نقول: كيف للقرآن إراءه الطريق الصحيح المناسب لجميع الفرق والمذاهب الإسلاميه بدون إمام؛ لتفسير الاُمور على واقعها الحقيقى وقياده الاُمه إلى طريق السعاده والرخاء؟ هل يمكن لكتاب الطب وبدون تفسيره وفهمه من قبل الطبيب شفاء المريض؟

هل يمكن الاكتفاء بوجود قانون بدون وجود حاكم ومبين وضامن؛ لتطبيق واجراء القانون من قبل خبير القانون؟

فالإمام فى الاُمه أمان لأهل الأرض، كما أنّ النجوم أمان لأهل السماء، ولولا وجود الإمام لساخت الأرض بأهلها.

فالحاجه إلى الإمام من قبل الامه كحاجتهم للشمس، سواء كانت طالعه أو محجوبه بالغيوم، فالإمام سواء كان حاضراً أو غائباً فهو رحمه من الله للناس.

فكما أنّ الهدف والضروره من بعثه الأنبياء هدايه البشر إلى الطريق الصحيح والذى فيه سعادتهم كذلك الإمام فهو صمام الأمان من انحراف المجتمع وسقوطه فى مستنقع المعاصى والرذائل. فهو حصن الاُمه، كما أن لا إله إلّا الله حصن الاُمه وأمان لها، كما قال الإمام الرضا عندما خرج من مدينه نيشابور إلى مدينه مشهد: «كلمه لا إله إلّا الله حصنى فمن دخل حصنى أمَنَ من عذابى بشروطها(۱) وأنا من شروطها» . وفى

۱- بحار الأنوار: ج۳، ۷.

ص: ۵۵

کتاب تفسیر الثقلین وسفینه البحار جاء: «ولایه علی بن أبی طالب حصنی، فمن دخل حصنی أمن من عذابی»(۱) .

هل من المعقول أنّ الله یرسلُ رسولاً للناس وتسیل الدماء الکثیره والتضحیات الجسمیه من أجل نشر الرساله الإسلامیه الإلهیه، ثُمّ بعد رحیل النبی من الدنیا یترک الاُمه بدون قائد وإمام هل هذا عملٌ حکیم؟

هل یُعقل أن یترک الرسول بعد رحیله الاُمه بدون راعٍ، مع ما نَعرفه من حرصه واهتمامه الکبیر بالاُمه، والأذی الذی تعرض له طیله مدّه تبلیغ الرساله حتّی قال : «ما اُوذی نبی مثلما اُوذیت»(۲) .

والدین الإسلامی أمّا أن یتفاعل ویتماشی مع القوانین الداخلیه والحوادث الخارجیه، یعنی: یواکب التطوّر والرقی الحضاری.

وأمّا یجمد علی القوانین الموجوده فی طیّات الکتاب ولا یواکب تطوّر الزمان، لذا لابدَّ من وجود إمام دین بالشروط الخاصّه التی تؤهله لمواکبه التطوّر والتقدّم الحضاری، وإلاّ جمد علی القوانین القدیمه والمتحجره، فیکون ضرره أکثر من نفعه للإسلام والمسلمین، وکما یقول الإمام الرضا : «إنّ الإمامه قیاده فی الدین ونظام المسلمین». یعنی بوجود قائد وإمام حق سوف یحصل التطوّر والرقی للمجتمع، وإلاّ لأمکن قبول الهدف من خلق الإنسان العباده والسیر فی الخطّ الإلهی من دون عارف وخبیر بهذا الخطّ الإلهی. هل سمعتَ ورأیت لحد الآن بأنّ هناک اُمه ومجتمع لا یحتاج أهله قائداً ولا یقبلون قائداً لهم؟

حتّی الحیوانات التی تعیش مجتمعه مثل حشره النحل لها قائد، وهو الملکه وبصوره غریزیه تتبعها وتقبلها قائده لها. فالمجتع بدون إمام هرج ومرج، وأی عقل ووجدان یقبل ذلک؟

۱- نور الثقلین الشیخ الحویزی: ج۹، ص۴۲.

۲- الصحیح من سیره النبی الأعظم للعاملی: ج۳، ص۳۳.

ص: ۵۶

الإمام على يقول: «لابُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ»(۱) . إذاً الحاجه إلى الإمام من اوضح الواضحات وكالشمس الطالعه. والخلاصه: أنّ الحياه الاجتماعيه بدون قائد وإمام لا ـ دوام لها، لذا لأجل تمشيه وإجراء القوانين الإلهيه وحفظ أحكام الله يلزم وجود قدره وحكومه. والقدره والحكومه تحتاج إلى إمام لائق، وعندما لا تصل أيدينا إلى الرسول، ولا ترديد بخاتميه الأنبياء بنبيّنا محمّد .

نفهم من خلال كلام الإمام أنّ الإسلام بدون إمام لا رشد ولا تطوّر ولا نمو له وسوف يتلاشى وينتهى.

وهنا نذكر مثلاً: هل أنّ حوض السباحه لا ـ يحتاج إلى مدرب ومنجى من الغرق؟ وهل البحر لا يحتاج إلى سفينه إنقاذ ونجاه من الأمواج المتلاطمه؟ فالدنيا وحسب تعبير الإمام (بحر عميق) ومتلاطم، لكن أهل البيت والأئمه المعصومين سفن نجاه ذلك البحر.

وبعد هذه الأمثله والاستدلالات هل يقبل أحد عاقل أن يترك رسول الله هذه الاُمه فى هذا البحر المتلاطم، دون سفينه نجاه وربّان ماهر ينقذها من الغرق وتلاطم الأمواج؟

ودائماً يؤكد الرسول أنّ أهل بيته مثل سفينه نوح من ركبها نجا، ومن تركها غرق وهوى.

والسؤال هنا: كيف يخلق الله سبحانه وتعالى الإنسان ويعطيه السمع والبصر لتشخيص الخطأ والانحراف، وفى المقابل لا يعين له إماماً فى المجتمع لرفع الحيره والضلال والمساعده فى حل الاختلافات؟

هذا بحكم العقل مرفوض لذا لابدَّ وأن يُعيّن إمامٌ بالمواصفات المطلوبه لقياده الاُمه إلى شاطئ الأمان والنجاه.

۱- نهج البلاغه: الخطبه (۴۰) من كلام له فى الخوارج لما سمع قولهم لا حكم الّا الله: ص۶۷.

ص: ۵۷

تأثير الإمام فى الأُمه ومهمّته

إنَّ الهـدف من خلق الموجودات هو لانتفاع ورفاه الإنسان، فالإنسان يُعتبر المرتبه الأعلى فى سلسـله وسُـلِمُ هذا العالم، وأمّا الهدف من خلق الإنسان هو القياده والحركه نحو الله وجعل عمله إلهيّاً، لذا كلّ حركه ماديه كانت أو معنويه لابدّ لها من اُمور، وهى:

١. الطريق.

٢. الوسيله.

٣. الهدف.

۴. القائد والقدوه.

فمهمّه القائد أهمّ الأُمور الثلاثه، وهى:

الطريق والهدف والوسيله

فلولا وجود الإمام لفشل الطريق وأخطأ الهـدف، وتكون الوسـيله بلا فائـده وبـدون هدف، لذا فجميع الموجودات خُلقت لأجل البشـر، ونحن خلقنا للعباده والحركه إلى الله، وهذه الحركه تحتاج إلى مرشد وموجه وهو الإمام.

فلابـدّ لكلّ إنسان من قـدوه ومَثل فى حركته لكى يعرف موقعه وحركته، يعنى مثل مَن يتحرك، ومثل مَن هو الآن، ومثل مَن لابـدَّ أن يصل.

فالإمام ذلك الإنسان الـذى لابـدَّ لكلّ إنسان أن يتّخـذه قـدوه ومثلاً يتحرّك بموجبه ويحذو حذوه، وإلّا فكلّ إنسان بدون قدوه يبقى يتخبـط فى الظلالـ والتيه. إذا لم نتخـذ هؤلاء العظماء قـدوه لنا فى حركتنا وسـكناتنا سوف تسـتحوذ على قلوبنا، وبمساعـده التبليغات العدائيه والمغرضه لأعداء الإسلام أسماء الآخرين وأفكارهم

ص: ۵۸

ونتخذهم قدوه. فالإمام ليس موجهاً ومرشداً فقط وليس رئيساً وقائداً فقط، بل هو قدوه فی العمل والعباده والأكل والشرب والحرب والسلم. ونداؤه قدوه ودرس لنا، فالإسلام ينظر إلى الإمام ليس طرحاً وأفكاراً ذهنيه وخياليه، بل هو حقيقه خارجيه، وليس اسماً بل مسمّى بكلّ تلك الصفات والأفكار والأعمال إمام، وفی كلّ وقت وزمان إمام، مثلاً إبراهيم لنا الآن إمام كما كان فی زمانه، وسيبقى لنا فی المستقبل إماماً.

ما أثر الإمام يوم القيامه؟

كما بيّن لنا القرآن الكريم(: يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ)(۱) . يعنی: يوم القيامه كلّ مجموعه من البشر تُحشر مع إمامها، ويتّضح بشكل جلیّ تأثير الإمام على أتباعه.

فالقرآن خاطب نساء النبی بأنَّ كلّ واحده منهنّ ترتكب خطأً سوف يضاعف لها العذاب ضعفی باقی النساء؛ وذلك لأنّ نساء النبی قدوه ومثل أعلى لبقيه النساء فی العمل وفی القياده وتوجيه الآخرين. نقرأ فی الحديث الشريف: «يُغفر للجاهل سبعين ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد»(۲) لأنّ العالم إذا فسد فسدت الرعيه، وإذا صَلُح صَلُحت. ونذكر حديثاً ممتعاً جدّاً:

سألوا من الإمام الهادی لماذا الإمام على فی معركه الجمل لا يقتل الأسرى، بل يتركهم يذهبون، أمّا فی معركه صفّين كان يجهز عليهم ويقتلهم؟ أجاب عن ذلك، فقال: فی معركه صفّين كان قائد المخالفين حيّاً لم يُقتل فالجرحى الفارين نحوه يعالجون ويرجعون يلتفون حوله فيقوّون جبهه العدو، لذا كان الإمام على يتحاشى هذا الأمر فيقتل الجرحى. أمّا فی معركه الجمل فقُتل قائدهم طلحه

۱- الإسراء: ۷۱.

۲- الكافی الشيخ محمد بن يعقوب الكلينی: ج۱، ص۴۷، الحديث ۱.

ص: ۵۹

والزبیر وسـقطت عائشه من الجمل فلم یبق للجرحی الفارین قائـد یلتفون حوله إذا رجعوا، لذا لم یعقب الإمام علی الجرحی الفارین من جبهته.

نفهم من هذا التصرّف مهمّه القائد فی جبهه الباطل وردود فعل جبهه الحقّ.

من معنی کلمه إمام تعرف أنّه تعبیر جمیل وجـذّاب ومقام سامی وألفاظ جمیله تشـتمل علیها کلمه الإمام، ولا یمکن لأیه لغات اخری مثل معلم مرشد، هادی، مبلّغ، واعظ، ان تؤدی معناها؛ لأنَّ کلّها تدلّ علی التعلیم والارشاد.

أمّا الإمام یعنی: الشخص الذی بنفسه یعمل والآخرین یتبعوه نذکر مثلاً: الإمام علی فی أحد الحروب منع عمر من الذهاب بنفسه إلی مقدّمه الجیش، وقال له لا تذهب إلی مقدّمه الجیش إمام العدو؛ لأنّ العدو سوف یستغل هذا الأمر ویدعی أنّ المسلمین ضعفوا ولیس لـدیهم قـدره ولا احتیاط للحرب وجلبوا للحرب کلما عنـدهم حتّی خلیفتهم، وهـذا الأمر موجب تضـعیف جبهه الإسـلام وتقویه جبهه العدو.

فی یوم القیامه یقول المستضعفون لقادتهم(: لَوْلَا أَنتُمْ لَکُنَّا مُؤْمِنِینَ.)(۱)

وفی سوره التوبه: جاء الأمر الإلهی للمسلمین أن یقاتلوا أئمه الکفر بقوله تعالی(: فَقَاتِلُواْ أَئِمَّهَ الْکُفْرِ)...(۲).

وقال الإمام علی : «الناس بأُمرائهم أشبه منهم بآبائهم»(۳) .

وقال رسول الله «صنفان من اُمتی إذا صلحا صَلُحت اُمتی وإذا فسد اُفسدت اُمتی الفقهاء والامراء»(۴) .

۱- سبأ: ۳۱.

۲- التوبه: ۱۲.

۳- بحار الانوار العلامه المجلسی: ج۷۸، ص۴۶.

۴- تحف العقول الحسین بن شعبه الحرّانی: ص۵۰.

ص: ۶۰

تأثير الإمام فى الأمه

فى اُصول الكافى: قال الإمام الباقر قال الله تبارك وتعالى: «لاعذبنَّ كلّ رعيه فى الإسلام دانت بولايه كلّ إمام جائر ليس من الله، وإن كانت الرعيه فى أعمالها برّه وتقيه ولاعفونّ عن رعيه فى الإسلام دانت بولايه كلّ إمام عادل من الله وإن كانت الرعيه فى نفسها ظالمه مسيئه» .(۱)

مثال آخر على تأثير القائد فى الاُمه

إذا كان سائق السياره عاقلاً ولديه تجربه وصحيح البدن وصلت السياره إلى المقصد بسلام، وإن كان بعض المسافرين يرمون قشور البرتقال وبقايا السجاير فى السياره أو كانوا يرتدون ملابساً رثةً ووسخه.

وبالمقابل إذا كان سائق السياره شخصاً مجنوناً أو سكراناً أو أعمى، لم يصل أحدٌ من المسافرين إلى مقصده وإن كانوا يرتدون أحسن الملابس والأحذيه.

نعم، المؤثر فى الحركه القائد والخط لا القيافه والمظهر والأعمال الجزئيه.(۲)

قال تعالى(: مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللهِ)(۳).

وفى حديث آخر: تقرأ: «إنّ شخصاً بذل جهداً كبيراً فى العباده لكن لا قائد حقّ له فى الحقيقه ضال والله عدو عباداته وأعماله»(۴) .

كلّ من دان الله بعباده يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله فسعيه غير مقبول وهو ضال متحير والله شانئ لأعماله(۵) .

۱- الكافى الشيخ الكلينى: ج۱، ص۳۷۶، الحديث ۴.

۲- هذا المثال من السيّد آيه الله خامنئى نقلته من كتاب دروس القرآن الكريم، الشيخ قراءتى.

۳- القصص: ۵۰.

۴- الكافى الشيخ الكلينى: ج۱، ص۳۵۷.

۵- الكافى الشيخ الكلينى: ج۱، ص۳۵۷.

ص: ۶۱

الباب الثانی: إثبات الإمامه بالأدلّه النقلیه والعقلیه

اشاره

ویشمل علی:

الفصل الأوّل: إثبات إمامه الأئمه الإثنی عشر علی الأمه من قبل الله

ورسول الله

الفصل الثانی: مکانه الإمام علی عند مذهب أهل السنّه

الفصل الثالث: طرق انتخاب الخلیفه بعد رسول الله

الفصل الرابع: بعض فضائل الإمام علی وأهل بیته

ص: ۶۲

ص: ۶۳

الفصل الأوّل: إثبات إمامه الأئمه الإثنی عشر علی الاُمه من قبل الله ورسوله

اشاره

بعدما تعرّفنا علی معانی الإمام والإمامه، وقلنا: بأن الإمامه منصب إلهیٌ وعهدٌ مجعول من الله سبحانه وتعالی.

وتعرّفنا کذلک علی أهمّ صفات وعلامات الإمام الواجب اتباعه، وکذلک الحاجه إلی الإمام فی الاُمه وتأثیره فیها، والآن نبحث موضوعاً فی غایه الأهمّیه وأساسی وممتع وهو إثبات إمامه الأئمه الاثنی عشر وولایتهم علی الاُمه بعد رسول الله مستعینین بالله ومستمدین العون والتوفیق من الأنفاس القدسیه لأئمتنا الأطهار شارعین بالاستدلال بالآیات القرآنیه التی تثبت ویشکل صریح لا لیس فیه إمامه وولایه علی بن أبی طالب والأئمه من ولده ، وأوّل هذه الآیات(إِنَّمَا وَلِیُّکُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِینَ آمَنُواْ الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلَاهَ وَیُؤْتُونَ الزَّکَاهَ وَهُمْ رَاکِعُونَ.)(۱)

۱- المائده: ۵۵.

ص: ۶۴

وهـذه الآیه من الآیات المتفق علیها من قبل الفریقین بأنّها نزلت فی علی ، ومن المسـلّم فی کتب أهل السنّه أنّها نزلت فی علی، وأنّ المراد من المعطوف علی الله ورسوله فی هذه الآیه الحاصره للولایه فی الله ورسوله هو علی ، وهذه الولایه خاصّه ولیست من سنخ ولایه بعض المؤمنین لبعض، کما فی قوله تعالی(الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیَاء بَعْضٍ)(۱). وإلّا لم تخصّ بمن کان مؤتیاً للزکاه فی حال الرکوع، وقبل الاستدلال بهذه الآیه علی إمامه وولایه علی لابدّ من توضیح بعض المفردات فی الآیه الشریفه معنی الرکوع هنا (وهـم راجعـون): هـو رکـوع الصـلاه لاـ بمعنی الخضـوع والخشـوع، وکـذلک معنی (ولیّ) فی الآـیه الکریمـه یعنی الرئـاسه والقیـاده والتصـرّف فی الاُمور المادیه والمعنویه خصوصاً جاءت کلمه ولی مرادفه لولایه الله والرسول وحصـرت هذا المعنی فی الثلاثه بأداه الحصـر (إنّما)، فالمعنی الإجمالی للآیه: تقول الآیه بصـراحه أنّ الولایه علیکم فقط لله ورسوله والـذین آمنوا، وفسـرت هؤلاء المؤمنین بأنّهم فی حاله رکوع وقد أعطی خاتمه الشخص المقصود إلی السائل الذی دخل المسجد حال الرکوع.

شهاده کثیر من المحـدثین والمفسّـرین والمؤرخین بخصوص نزول هـذه الآیه، ففی کتب کثیره لأهل السـنّه وروایات متعدده بأنّ هذه الآیه نزلت بشأن علی .

نُقل روایات عن ابن عبّاس، وعمّار، وعبد الله بن سـلام، وسـلمه ابن کهیل، وأنس بن مالک، وعنبه بن حکیم، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن غالب، وجابر بن عبد الله الأنصاری، وأبی ذر الغفاری.

وتنقل هذه الروایه علی لسان أبی ذر، عندما کان ابن عبّاس جالساً بالقرب من بئر زمزم فی مکّه جاء رجلٌ یرتدی عمامه مخفی وجهه، ونقل أحادیث عن النبی ، فأقسم علیه ابن عبّاس إلّا أن یکشف عن وجهه ویُعرّف نفسه للناس، وفعلاً کشف

۱- التوبه: ۷۱.

ص: ۶۵

أبو ذرّ عن وجهه وعرَّف نفسه للناس قائلاً: أنا أبو ذرّ الغفارى بهاتين اُذينى سمعتُ وبهاتين عينىَّ رأيتُ وإن كنتُ كاذباً عُميتْ عيناىَّ وصُمّت اُذنانى أنّ رسول الله قال: «علىَّ قائدُ البرره قاتل الكفره منصور من نصره ومخذول من خذله».

ثُمّ أضاف أبو ذرّ أيُّها الناس فى يوم كنتُ مع رسول الله فى المسجد نصلى وقد دخل سائل إلى المسجد يطلب مساعده ولم يعطه أحدٌ شيئاً فرفع يدهُ إلى السماء، وقال:

(إلهى أنت شاهدٌ دخلت مسجد رسول الله لطلب المساعده فلم يُعطنى أحدٌ شيئاً) فى تلك الأثناء كان علىٌّ فى حال الركوع، فأشار إليه بأصبع يده اليمنى الصغير، فاقترب منه السائل وأخذ خاتمه من إصبعه وانصرف.

وكان الرسول فى ذلك الوقت مشغولاً بالصلاه، لكن اطّلع على المشهد وبعدما فرغ من الصلاه رفع رأسه إلى السماء، وقال :

«إلهى طلبَ منك أخى موسى أن تشرح له صدره فأعطيته وتيسر له أمره وتحل عقده من لسانه ليفقه الناس قوله وطلب كذلك أن تجعل أخاه هارون وزيراً له لتشدد به أزره ويشركه فى أمره».

وأضاف «إلهى أنا محمّد خاتم أنبيائك» لم ينته الرسول من مناجاته مع الله سبحانه حتّى نزل جبرئيل ، وقال: اقرأ. قال: «ما اقرأ»، قال: اقرأ (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ)...(۱).

نعم، فى شأن نزول هذه الآيه أحاديث وروايات كثيره كيف يمكن لأحدٍ أن ينكرها؟ فى حين أنّ شأن نزول بعض الآيات يقتنع بروايه أو روايتين.

۱- . تجاوز عدد الكتب التى نقلت هذه الأحاديث والروايات الثلاثين كتاباً جميعها من أصل كتب السنّه من ضمنها: جامع الاُصول: ج۹، ص۴۷۸؛ أسباب النزول للواحدى: ۱۴۵ تفسير الطبرى: ص۱۶۵، مفاتيح الغيب الرازى، ج۳، ص۴۳۱؛ كنز العمال: ج۶، ص۳۹۱؛ صحيح النسائى، وكتاب الجمع بين الصحاح السته ولمزيد من الاطلاع راجع إحقاق الحق: ج۲، والغدير العلامه الأمينى: ج۲، والمراجعات الشيخ شرف الدين.

ص: ۶۶

وإذا لم یقتنع البعض بتفسیر هذه الآیه والروایات الوارده فی شأن نزولها لا یمکن أن یقبل بأیه روایه لتفسیر آیات القرآن الکریم.

اشتراط العصمه فی الإمام

فی الآیه الکریمه التی خاطب الله سبحانه فیها ابراهیم بقوله(: إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّیَّتِی قَالَ لاَ یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)(۱) . فهی صریحه فی أنَّ من شرط الإمامه العصمه، لقوله تعالی(: وَمَن یَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ)(۲) . وقد بینا فیما سبق أنّ المقصود من الظلم هو الشرک.

فانحصرت الإمامه بعد رسول الله فی الأئمه الاثنی عشر للإجماع فی عدم عصمه غیرهم ودلاله آیه التطهیر علی عصمه الإمام علی وفاطمه والحسن والحسین ودلاله النصوص المأثوره عن رسول الله علی عصمه جمیع الأئمه الاثنی عشر.

قال تعالی(: إِنَّمَا یُرِیدُ اللهُ لِیُذْهِبَ عَنکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَیُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیرًا)(۳) وکیفیه الاستدلال بهذه الآیه علی عصمه أهل البیت کما یلی:

إنّ الآیه صریحه فی تعلّق إرادته تعالی بتطهیر أهل البیت فیثبت تحققه لاستحاله تخلف إرادته عزّ اسمه عن مراده، کما قال سبحانه: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَیْئًا أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ)(۴) .

فعصمه أهل البیت إرادته سبحانه وتعالی، وهذه الإراده هی الإراده التکوینیه

۱- البقره: ۱۲۴.

۲- الطلاق: ۱.

۳- الأحزاب: ۳۳.

۴- یس: ۸۲.

ص: ۶۷

لامحاله، لأنّ التشریعیه لا تتعلّق إلّا بفعل المکلّف وهی مساوقه للأمر به، وقد تعلّق الأمر فی الآیه الکریمه بفعله سبحانه وتعالی(: إِنَّمَا یُرِیدُ اللهُ لِیُذْهِبَ عَنکُمُ الرِّجْسَ)...

مضافاً إلی أنّ إرادته تعالی التشریعیه للطهاره لا تختصّ بأهل البیت فقط، بل تعمُ جمیع المکلّفین.

ثُمّ إنّ من البدیهی أیضاً إنّه لیس المراد من الرجس، الرجس البدنی الظاهری، بل المراد منه الباطنی من الشرک والکفر والشکّ ودنس الذنب ومعصیه الله سبحانه وکلّ ما یُعَدُّ رجساً.

فإذا قال قائل: یحتمل أنَّ المراد من التطهیر أنّه تعالی غفر ذنوبهم، قلنا: إنّ المغفره لا تطهّر الدنس الحادث فی نفس العاصی، بل توجب رفع العقوبه عنه، ضروره أنّ مغفره المعصیه لا توجب انقلابها عمّا وقعت علیها، مضافاً إلی أنّ مغفره الذنب لا تکون إلّا بعد تحقّقه فالمذنب عند صدور الذنب منه غیر مطهّر؛ لعدم إمکان مغفره الذنب عند الارتکاب به وإلّا یخرج عن کونه ذنباً ولم یصدق علیه عنوانه.

والآیه الکریمه دالّه علی عصمتهم من الأرجاس بجمیع أنواعها بالتأکیدات العدیده من ذکر لفظه (إنَّما) التی هی للتأکید وادخال اللام فی الخبر واختصاص الخطاب، والتکریر فی کلمه (التطهیر) وإیراد المفعول المطلق بعده، وتنکیره الدالّ علی الاهتمام والتعظیم، وتقدیم ماحقّه التأخیر.

(تقدیم عنکم علی الرجس).

نصّ رسول الله علی عصمه الأئمه الاثنی عشر

نصّ رسول الله علی عصمه الأئمه الاثنی عشر عدّه مرّات، وقد روی عن جماعه من أصحابه، کعبد الله بن عبّاس، وزید بن الأرقم، وأنس بن مالک، وواثله بن الأصفع، وسعید بن مالک، وأبی أیوب الأنصاری، وعمران بن الحصین، وأبی سعید الخدری، وعمّار، وعلی بن أبی طالب، وأبی ذرّ، وأُم سلمه، وجابر بن عبد الله الأنصاری راجع: براهین المعارف الإلهیه.

بعض التخرصات والشبهات التی تطرح فی هذا المجال

هنا بعض التخرصات والشبهات التی تطرح لإضلال الناس وإبعاد الحقّ عن أهله، وهذا للأسف الشدید خلط الحابل بالنابل وجعل بعض الناس خصوصاً

ص: ۶۸

سطحى التفكير، بالإضافه إلى إبعادهم عن طلب الحقيقه، ويعيشون المغالطه والمعانده والتشكيك ليُضلوا غيرهم بما ضلوا به أنفسهم، لكن (الشمس لا يخفيها الغربال) كما هو المثل الدارج فمن هذه الشبهات التى طُرحت فى هذا المجال: المقصود فى آيه التطهير هم نساء النبى ، لكن هذا عين المغالطه والتشويش والتضليل؛ لأنّ المراد الحقيقى من أهل البيت فى الآيه الكريمه هم: على وفاطمه والحسن والحسين ، دون نساء النبى للاعتبارات التاليه:

أوّلاً: تذكير الضمير الذى خوطب به أهل البيت (عنكم) ولم يقل (عنكنَّ) لو أراد النساء لاسيّما كون الآيه الكريمه فى سياق الآيات التى خوطب بها نساء النبى، والخطاب فى كلها تأنيث الضمير إلّا فى هذه الآيه فالضمير مذكر (عنكم) وهذا صريح بعدم كون المراد من أهل البيت فى هذه الآيه هو المخاطب فى تلك الآيات بقوله تعالى(: وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا)(۱).

فلا يبقى لبسٌ ولا شبهه أنّها تخصّ أهل البيت الذين خصّهم الله سبحانه وتعالى بالعصمه دون نساء النبى، جدير بالذكر أنّ الآيه خاطبت نساء النبى بضمير التأنيث، ثُمّ خاطبت أهل البيت بضمير التذكير، ثُمّ عادت إلى خطاب النساء بضمير التأنيث.

ثانياً: هناك أكثر من طريق يقول: بأنَّ الآيه نزلت فى بيت أُم سلمه، فقالت يا رسول الله: وأنا منهم؟

قال: إنَّكِ إلى خير، أى ليست منهم ولكنّك إلى خير، ثُمّ ورد بأنَّ الآيه تعمّ الأئمه الاثنى عشر المعصومين من ذرّيته بأجمعهم، فاختصاصها بعلىّ وفاطمه والحسن

۱- الأحزاب: ۳۳.

ص: ۶۹

والحسین من بین الموجودین یوم نزول الآـیه، وقـد أمر الله بطـاعتهم وقرن طـاعتهم بطاعته وطاعه رسوله، فقال سـبحانه(: أَطِیعُواْ اللَه وَأَطِیعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِی الأَمْرِ)(۱) .

وقال المفسّـر المعروف من أهل السـنّه فخر الدین الرازی فی تفسیره ج ۱۰ فی ذیـل الآیه: إنّ الله تعالی أمر بطاعه اُولی الأمر علی سبیل الجزم من هذه الآیه، ومن أمر الله بطاعته علی سبیل الجزم والقطع لابدَّ وأن یکون معصوماً من الخطأ، إذ لو لم یکن معصوماً من الخطأ، کان بتقدیر إقدامه علی الخطأ ویکون قد أمر الله بمتابعته، فثبت قطعاً أنّ اُولی الأمر المذکور فی الآیه لابدّ وأن یکون معصوماً.

آیه الطاعه

اشاره

قال سبحانه وتعالی(أَطِیعُواْ اللَه وَأَطِیعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِی الأَمْرِ مِنکُمْ)(۲).

هذه آیه اُخری للاستدلال بها علی ولایه وإمامه الإمام علی ، وقد استشهدنا بها فی الاستدلال علی عصمه أهل البیت .

هذه الآیه الکریمه فیها مباحث عدیده واستدلالات کثیره علی إمامه وولایه الإمام علی .

۱- النساء: ۵۹.

۲- النساء: ۵۹.

ص: ۷۰

أوّلاً: مَن هم اُولو الأمر الذين أمرنا الله سبحانه بطاعتهم بالآيه الكريمه؟

هذه الآيه وآيات عديده اُخرى تبحث فى أهمّ المسائل الإسلاميه يعنى فى مسأله القياده والخلافه والتعريف فى الشخصيات الإسلاميه الحقيقيه التى تصلح كمراجع فى مسائل مختلفه دينيه واجتماعيه، ابتدأت هذه الآيه بأمر المسلمين بإطاعه الله ورسوله وبديهى جميع الطاعات تنتهى إلى طاعه الخالق وكلّ قائد وخليفه لابدَّ وأن يتسمدّ العون والتوفيق من ذات الله سبحانه وتعالى، لأنّه هو المالك والحاكم الحقيقى والتكوينى لهذا الكون وكلّ حاكميه ومالكيه بأمره تعالى(: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ.)

من علماء السنّه نقل أحاديث كثيره بهذا المعنى، منهم:

۱. الحافظ أبو نعيم الإصفهانى فى كتاب ما نزل من القرآن فى على.

۲. الواحدى النيسابورى فى أسباب النزول: ص ۱۵۰.

۳. أبو سعيد فى كتاب الولايه.

۴. ابن عساكر الشافعى بناءً على نقل الدر المنثور: ج ۲، ص ۲۹۸.

۵. الفخر الرازى فى تفسيره: ج ۳، ص ۶۳۶.

۶. تفسير الآيه فى ج ۳، تفسير نمونه.

جميع مفسرى الشيعه متفقون فى هذا الموضوع على أنّ المراد من اُولى الأمر هم الأئمه المعصومون، فهم قاده وأئمه الاُمه الماديين المعنويين المنصوبين من قبل الله ورسوله، فهم واجبو الطاعه، وكذلك المنصوب من قبلهم المتصدون للولايه بالشروط الخاصّه.

لذا إطلاق وجوب الطاعه المستفاد من الآيه الكريمه كامل وصحيح؛ لأنّهم هداه مهديّون معصومون عن أى زلل أو اشتباه أو نسيان أو خطأ أو ذنب.

فأوامرهم أوامر رسول الله وطاعتهم طاعه رسول الله حتّى بدون

ص: ۷۱

تکرار أمر (اطیعوا) عطف علی الرسول إذاً ولایتهم استمرار لولایه رسول الله لا یجوز التخلف عنها.

فی المرحله اللاحقه أمرت الآیه الکریمه بإطاعه الرسول ؛ لأنّه معصوم ومطهر من الخیالات والوسوسه(: وَمَا یَنطِقُ عَنِ الْهَوَی * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحَی)(۱) فهو خلیفه الله والناطق عن الله ومبلّغ أوامر الله للناس، وهذا المنصب والموقع وهَبَه له سبحانه وتعالی.

لذا أوجب علی الاُمه طاعته ولا یحقّ لأحد مخالفته وعدم طاعته بعد معرفه هاتین المرحلتین وهما وجوب طاعه الله باعتباره الحاکم والخالق والمالک لهذا الکون فطاعته واجبه بالذات(: أَطِیعُوا اللَه.)

وکذلک إطاعه الرسول باعتباره خلیفه الله فی أرضه المبعوث من قبل الله للناس فطاعته واجبه بالغیر(: وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ.)

أمّا المرحله الثالثه: وهی إطاعه اُولی الأمر الذین هم من نفس الاُمه والمجتمع والحافظین دین الناس ودنیاهم وإیصالهم إلی طریق السعاده والهدایه.

بعد الاستدلال بآیتی الولایه والطاعه اللتین عرّفتا لنا ولاه الأمر الذین أوجب الله علی الناس طاعتهم ومولاتهم، باعتبارهم معصومون مطهرون عن الذنوب والمعاصی کبیرها وصغیرها وهداه مهدیّون.

جاء الأمر إلی رسول الله وبلهجه شدیده بإعلان ولایه علی بن أبی طالب وقرن سبحانه وتعالی عدم تبلیغ هذا الأمر والإعلان عنه بعدم تبلیغ الرساله الإسلامیه من قبل الرسول ، وهذا أمر خطیرٌ جدّاً یشیر إلی حادثه وواقعه لیس لها نظیر فی تاریخ الإسلام وهی واقعه الغدیر فنزلت آیه التبلیغ مخاطبه رسول الله :

۱- النجم، الآیتان ۳ ۴.

ص: ۷۲

(یَا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَیْکَ مِن رَّبِّکَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ.)(۱)

هذه الآیه الکریمه نزلت بعد رجوع الرسول من حجّه الوداع سنه «۱۰» للهجره فی ۱۸ ذی الحجّه، ویمکن القول بأنّها الآیه الاُولی الذی خاطب فیها الله سبحانه رسوله بهذه اللهجه الشدیده التی یأمره فیها سبحانه إعلان ولایه علی بن أبی طالب أمام الملأ وفی ذلک المؤتمر العظیم.

وللاستدلال بهذه الآیه علی ولایه وخلافه علی بعد رسول الله:

أوّلاً: لابدّ من التدقیق فی الآیات التی قبلها أو بعدها هل لها ارتباط بها وتریدأن تبین مطلباً خاصّاً أم لا؟

والجواب: لا ارتباط بین هذه الآیه والآیات التی قبلها أو بعدها حتّی تقول إنّ هناک مطلباً یرتبط بتلک الآیات تریدأن تبیّنه الآیه.

ثانیاً: بدأت هذه الآیه ب(یا أیّها الرسول) وأکدت بصراحه قطعیه الأمر الإلهی بوجوب تبلیغ ما اُنزل إلی الرسول (:بلّغ ما اُنزل إلیک.)

ثالثاً: ثُمّ جاء التأکید والإنذار الخطیر(: وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)یعنی إذا لم تبلغ الأمر الذی أراد بأن الله تبلیغه للناس تکون کأن لم تفعل شیئاً من تبلیغ الرساله.

رابعاً: جاء الخطاب: فی تأدیه وتبلیغ رسالتک بأن لا تتردد لأنّ الله سوف یحمیک وینصرک فی تأدیه مهمّتک الخطیره هذه(والله یعصمک من الناس.)

خامساً: فی نهایه الآیه هناک تهدید ووعید من قبل الله سبحانه وتعالی لمن أنکر هذه الرساله المخصوصه عناداً ولجاجهً(: إِنَّ اللهَ لاَ یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِینَ.)

وبالنتیجه: أقسام هذه الآیه الکریمه واللحن الخاصّ والتأکیدات المتتابعه والشروع ب(: یا أیّها الرسول)الذی جاء فی موضعین فقط فی القرآن، وتهدید

۱- المائده: ۶۷.

ص: ۷۳

الرسول بعـدم تبليغ أصل الرساله إذا لم يبلغ ما اُنزل إليه هذا مؤشـر على أنّ هناك حادثه مهمّه جدّاً بالموضوع الذى عدم تبليغه للناس يساوى عدم تبليغ الرساله.

بالإضافه إلى ذلك أنّ هـذا الأمر رُبما يدفع المخالفين لإيجاد مشاكل للإسـلام والمسـلمين، لذا كان الرسول قلقاً من هذا الأمر والله طمأنه بعـدم الداعى إلى القلق، والجدير بالذكر أنّ الرسول لم يكن قلقه على نفسه بعـد نزول هذه الآيه، بل قلقه من احتمال تعرض المسـلمين إلى الأذى والضـرر من قبل المخالفين والمخربين والمنافقين، لذا طمأنه سـبحانه وتعالى بأنّه هو الذى سوف يحمى الإسـلام والمسلمين من الأذى المحتمل.

شأن نزول هذه الآيه

فى عـدّه كتب لأهل السـنّه أنّ هـذه الآيه نزلت فى حجّه الوداع فى غـدير خم لتعريف على بصـفه خليفه وإمام المسلمين، ومن هذه الروايات التى نقلها عدد كثير من الصحابه من جملتهم:

زيـد بن الأرقم، أبو سـعيد الخـدرى، ابن عبّاس، وجابر بن عبد الله الأنصارى، أبو هريره، براء بن عازب، حذيفه، ابن مسـعود. قالوا: إنّ الآيه نزلت فى يوم الغدير فى على لتعريف خليفه النبى.

إضافه إلى ذلك رواه أهل السنّه، أورده فى كتاب الغدير: ج۱، ص۲۱۴ ۲۲۳، وعن ثلاثين كتاباً من كتبهم.

إنّ النبى الأـكرم ولمدّه ثلاث وعشـرين سـنه وإذا حسـبناها بالأيّام باعتبار السـنه (۳۶۵) يومـاً تكون (۸۳۹۵) ثمـانيه آلاف وثلاثمئه وخمس وتسـعون يومـاً كان مشـغولاً بتبليغ الرساله وبعـد هـذه المـدّه أمره الله سـبحانه وتعالى بتبليغ أمرٍ فى غايه الأهمّيه والخطوره، ثُمّ نزول آيه اُخرى على الرسول وهى آيه إكمال الدين سوف نوضح كيفيه الاستدلال بها على ولايه على .

ص: ۷۴

آیه إکمال الدین

قوله تعالی(: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَرَضِیتُ لَکُمُ الإِسْلَامَ دِینًا)(۱).

نزلت هذه الآیه الکریمه یوم غدیر خم بعد تبلیغ الرسول ولایه علی وقد رواه أهل السنه، أُورده فی کتاب الغدیر: ج۱، ص ۲۳۰.

عن ستّه عشر کتاباً من کتبهم. أمّا الاستدلال بهذه الآیه علی ولایه أمیر المؤمنین، فی بدایه الآیه الکریمه:

۱(. الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُواْ مِن دِینِکُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ.)

۲(. الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ.)

۳(. وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی.)

۴(. وَرَضِیتُ لَکُمُ الإِسْلَامَ دِینًا.)

الخطاب إلی الرسول طیله فتره تحمل أعباء الرساله التی تقدر بحوالی ثمانیه آلاف یوماً وأنت تبحث عن شخص تنطبق علیه علامات ومواصفات الإمامه لتعریفه للناس، من المسلم أنّ ذلک یوم غیر عادٍ، بل یوم حساس ومهمّ، والأیّام الحساسه والمهمّه نسمیها بأیّام البعثه، لنری آیه إکمال الدین علی أی الأیّام قابله للتطبیق:

۱. هل یقصد من ذلک الیوم یوم الأوّل من البعثه؟ مسلماً لا؛ لأنّ الیوم الأوّل للبعثه لا الدین اکتمل فیه ولا الکفّار یئسوا ولا....

۲. یقصد من ذلک الیوم یوم الجهر والتبلیغ العلنی للدعوه الإسلامیه بعد ما کانت بصوره مخفیه ولمده ثلاث سنوات، ثُمّ أمره الله بالجهر بها وإظهار الدعوه؟ کلا؛ لأنّ

۱- المائده: ۳.

ص: ۷۵

ذلک الیوم أوّل الطریق وبدایه العمل ولم یتقدّم العمل بشکل ملحوظ.

۳. هل ذلک الیوم یوم الهجره، أو یوم ولاده الزهراء ، أو یوم الفتح فی معرکه بدر أو یوم فتح مکّه؟ والجواب: کلا؛ لأنّ ذلک الیوم لیس یوم إکمال الدین.

۴. هل المراد من ذلک الیوم هو الیوم الذی ذکر الله له أربعه أوصاف یوم فتح مکّه سنه ۸ للهجره، أو یوم تصفیه المشرکین فی مکّه فی ۹ للهجره و...؟

کلا؛ لأنّ یوم فتح مکّه فقط یئس الکفّار فیه دون اکمال الدین، وکذلک السنتان من ۸ للهجره إلی سنه ۱۰ للهجره کثیر من الآیات نزلت علی الرسول وفیها أوامر إلهیه للرسول ، لذا سنه ۸ للهجره لیست سنه إکمال الدین واتمام النعمه.

۵. هل یمکن أن یکون ذلک الیوم یوم عرفه والرسول مشغول مع الناس بالحجّ؟ کلا؛ لأنّ مراسم الحجّ جزء من الدین لاتمام الدین، والقرآن یقول(: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ.)

والجواب الصحیح لکلّ تلک التساؤلات هو یوم ۱۸ من ذی الحجّه لسنه ۱۰ للهجره بعد أداء مراسم الحجّ وتنصیب علی من قبل رسول الله وبأمر من الله سبحانه للخلافه والإمامه، فنزلت الآیه(: الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُواْ مِن دِینِکُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَرَضِیتُ لَکُمُ الإِسْلَامَ دِینًا)(۱).

وفعلًا بایع المسلمون الإمام علی علی الخلافه والإمامه إضافه إلی ما مرَّ ومن أوّل یوم المبعث الشریف کان الرسول یُعرِّف ولعده مرّات الإمام علی لخلافه المسلمین بعده باعتباره أهلًا لها فقد عقد جلسه فی بیت الأرقم بعد نزول الآیه الکریمه(: وَأَنذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ.)(۲)

۱- المائده: ۳.

۲- الشعراء: ۲۱۴.

ص: ۷۶

ودعا عشیرته وأقام لهم ولیمه، وقال مَن یؤمن بی وبرسالتی سوف یکون علیّاً خلیفتی من بعدی، ولا ننسی أنّ النبیّ عندما استثنی علیّاً من الذهاب إلی معرکه تبوک وخلّفه علی المدینه مکانه صار شیء فی نفس علی ؛ لأنّه دائماً السبّاق إلی الحرب والقتال. فأجابه رسول الله : «أنت خلیفتی وأنت منّی یمنزله هارون من موسی»(۱).

والناس عندما کانوا یرون الزهراء تدافع عن علی وتؤیده یعرفون أنّ الحقّ مع علی ؛ لأنّ تأییدها لشخص هو علامه أحقیه ذلک الشخص الذی تؤیده.

وکذلک بالنسبه للأصحاب أمثال: أبو ذرّ وعمّار... من یؤیدونه ویدافعون عنه یکون مورد تأیید وقبول الناس والمجتمع فی مسأله الولایه والإمامه.

أمّا آیه المباهله

قوله تعالی(فَمَنْ حَآجَّکَ فِیهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءکَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَاءنَا وَأَبْنَاءکُمْ وَنِسَاءنَا وَنِسَاءکُمْ وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَهُ اللهِ عَلَی الْکَاذِبِینَ)(۲) .

هنا المراد من الأبناء فی قوله تعالی(: ابناءنا)الحسن والحسین (ونساءنا)فاطمه (وأنفسنا)الرسول وعلی حیث إنّ علیاً نفس رسول الله .

فی تفسیر علی بن إبراهیم، حدّثنی أبی عن النصر بن سوید، عن ابن سنان، عن أبی عبد الله : إنّ رسول الله دعا نصاری نجران إلی شهاده لا إله إلاّ الله وإنّه محمّد رسول الله فامتنعوا، فطلب منهم أن یباهلوه وحسب أمر الله سبحانه

۱- ینابیع الموده الشیخ القندوزی: الباب ۶، ص ۵۰.

۲- آل عمران: ۶۱.

ص: ۷۷

وتعالى(: فَقُلْ تَعَالَوْاْ)...فقال لهم رسول الله: فباهلونى فإن كنتُ صادقاً نزلت اللعنه عليكم، وإن كنتُ كاذباً نزلت علىَّ فقالوا: انصفتَ فتواعدوا للمباهله فلما رجعوا إلى منازلهم.

قال رؤساؤهم السيد والعاقب والاهتم: إنْ باهلنا بقومه باهلناه فإنَّه ليس بنبى، وإن باهلنا بأهل بيته خاصّه فلا نباهله فإنّه لا يقدم على أهل بيته الاّ وهو صادق، فلما أصبحوا جاؤوا إلى الرسول وكان معه أمير المؤمنين وفاطمه والحسن والحسين (صلوات الله عليهم).

فقال النصارى: مَن هؤلاء؟

فقيل لهم: هذا ابن عمّه ووصيه على بن أبى طالب، وهذه ابنته فاطمه ، وهذان ولداه الحسن والحسين ففرقوا (يعنى خافوا وفزعوا).

وقالوا لرسول الله : نُعطيك الرضا فاعفنا عن المباهله.

فصالحهم رسول الله؛ على الجزيه وانصرفوا.

هذه القضيه وإن أثبتت معجزه الرسول ونبوته، لكن فى نفس الوقت دلت وبشكل واضح أنَّ عليّاً خليفه رسول الله من بعده؛ لأنّ قوله تعالى فى الآيه الكريمه(أنفسنا وأنفسكم)يعنى نفس الرسول ونفس على، وبما أنّ نفس على هى مساويه لنفس الرسول ، إذاً هو افضل شخص بعد رسول الله لتسلم الخلافه والولايه بعد الرسول ، وأنّ أهل البيت أهل لهذا الأمر.

الاستدلال بالأحاديث

بعد الانتهاء من الاستدلال ببعض الآيات القرآنيه على إمامه وولايه أمير المؤمنين على بن أبى طالب . نذكر بعض الأحاديث التى هى مورد توافق الطرفين فى هذا الموضوع:

ص: ۷۸

حدیث الغدیر

اشاره

قال رسول الله یوم غدیر خم: «أیّها الناس إنَّ الله مولای وأنا مولی المؤمنین، وإنّی أولی بهم من أنفسهم، فمن کنتُ مولاه فهذا علیٌّ مولاه، اللّهمّ وال من والاه وعادِ من عاداه».

قبل ذکر أسانید الاستدلال بهذا الحدیث الشریف نذکر المعنی اللغوی لکلمه المولی:

المولی والولی وصفان من الولایه، وحقیقتها الجاریه فی جمیع مشتقاتها" القیام بأمر والتقلّد له، کما یستفاد من کتب اللغه.

قال فی الصحاح: وُلیَّ الوالی البلد، وولیَ الرجل البیع ولایه وأولیته معروفاً، ویُقال فی التعجب ما أولاه للمعروف، ونقول: فلان ولیٌّ وولّی علیه: وولاّه الأمیر عمل کذا وولاّه بیع الشیء، وتولی العمل: تقلّده(۱) .

وقال فی النهایه: والولایه تشعر بالتدبیر والقدره والفعل، إلی أن قال: وکلّ من ولّی أمراً فهو مولاه وولیه إلی أن قال: وقولُ عمر لعلیّ: أصبحت مولی کلّ مؤمن أی ولیّ کل مؤمنٍ(۲) .

وقال فی القاموس: ولی الشیء وعلیه ولایه، وولایه أو هی المصدر وبالکسر : الخطه والإماره والسلطان، وأولیته الأمر: ولّیتهُ ایّاه، إلی أنْ قال: تولی الأمر تقلّده، وأولی علی الیتیم أوصی، واستولی علی الأمر، أی: بلغ الغایه(۳) .

وقال فی لسان العرب: قال سیبویه: الولایه بالکسر الاسم مثل الإماره والنقابه؛ لأنّه اسم لما تولیته وقمت به، وإذا أرادو المصدر فتحوا یعنی (ولایه). إلی أن قال:

۱- الصحاح: ج۶، ص۲۵۲۹ ماده" ولی."

۲- النهایه لابن الاثیر: ج۵، ص۲۲۷ ۲۲۸ ماده" ولی."

۳- القاموس المحیط: ج۴، ص۴۰۲ ماده" ولی."

ص: ۷۹

الولى ولى اليتيم الـذى يلى أمره ويقوم بكفـايته، ووليّ المرأه الـذى يلى عقـد النكاح عليها ولايه عنها يسـتبد بعقـد النكاح دونه، وفى الحديث: أيّما امرأه نُكحت بغير إذن موليها فنكاحها باطل، وفى روايه اُخرى وليّها أى متولى أمرها (انتهى)(۱) .

فحقيقه كلمه المولى من يلى أمراً ويقوم به ويتقلّده، ومـا عـدوه من المعانى له، فانّما هى مصاديق حقيقتها، وقـد اُطلقت عليها من باب اللفـظ الموضوع لحقيقه على مصاديقهـا كإطلاـق كلمه الرجـل على زيـد وعمر وبكر، فيطلق لفـظ المولى على الربّ؛ لأـنّه القائم بأمر المربوبين، وعلى السـيّد، لأنّه القائم بأمر العبـد، وعلى العبـد؛ لأنّ قائم بحاجه السـيّد، وعلى الجار وابن العم والحليف والعقيد والصـهر؛ لأنّهم يقومون بنصـره أصـحابهم فيما يحتاجون إلى نصرتهم، وهكذا فاللفظ مشترك معنوى فقوله : من كنتُ مولاـه فعلىّ مولاه، من كنت متقلـداً لأـمره وقائمـاً به فعلىّ متقلـد أمره وقـائم به، وهـذا صـريح فى زعامه الاُمه وإمامتها وولايتها، فإنّ رسول الله زعيم الاُمه ووليّهم وسـلطانهم والقائم بأمرهم، فثبت لعلىّ ما ثبت له من الولايه العامه والزعامه التامّه. وهذا ما يقتضى التأمّل به فى كلام أئمه اللغه وأن أبيتَ إلاّ عن تعدد معانى الولى، فإنّه مشترك لفظى، فمن جمله معانيها لا محاله الاُولى، قال الكلينى المتوفّى سـنه ۱۴۶ه فى معنى قوله(هِيَ مَوْلَاكُمْ)يعنى أولى بكم. وهو قول الزجاج والفرّاء وابى عبيده، كما نقله فى تفسير الرازى: ج ۲۹، ص ۲۲۷.

وقال عبيده معمر بن المثنى المتوفّى سنه ۲۱۰ه ، وهو مقدّم فى علم العربيه فى غريب القرآن فى تفسـير(: هِيَ مَوْلَاكُمْ)يريد جلّ اسمه هى أولى بكم، واستشهد بقول اللبيد:

ففدت كلا الفرجين تحسبُ أنّهُمولى المخافه خلفها وأمامها

۱- لسان العرب: ج۱۵، ص۴۰۷ ماده" ولى."

ص: ۸۰

نقله فی عمده ابن بطریق: ص۱۱۲، وقال فی ص۱۱۳: وقد حکی عن أبی العبّاس المبرد، الولی: هو الأولی والأحق، ومثله المولی.

وقال الأخفش النحوی المتوفّی سنه ۲۱۵هـ، واستشهد ببیت لبید، نقله عنه الرازی فی نهایه العقول.

وقال البخاری المتوفّی سنه ۶۲۵۳هـ فی صحیحه: ج۷، ص ۲۴۰.

وقال الأنباری اللغوی النحوی المتوفّی سنه ۳۲۲هـ فی تفسیر المشکل فی القرآن: المولی: الولی والأولی بالشیء، واستشهد بالآیه وبیت لبید.

وقد أورد فی الغدیر: ج۱، ص ۳۴۴ ۳۴۸ کلمات اثنین وأربعین من أهل العربیّه من المفسرین والمحدثین، قرناً بعد قرن، من القرن الأوّل إلی القرن الرابع عشر، صرّحوا جمیعاً بأنّ معنی کلمه مولی فی قوله(النَّارُ هِیَ مَوْلَاکُمْ)الأولی، أو هو أحد معانیها.

ولا یخفی أنّ اختصاص کلمه "المولی "فی الاستعمال بالاضافه إلی کلمه" اولی "باقترانها بکلمه الحرف من لا ینافی تراد فهما فی المعنی، فإنّ ترادف کلمتین فی المعنی لا ینافی اختلاف کیفیّه استعمالها. وقال فی الغدیر: ج۱، ص۳۵۳: وأنت تجد هذا الاختلاف فی جلّ الألفاظ المترادفه التی جمعها الزمانی المتوفّی سنه ۳۸۳هـ فی تألیف مفرد، ص ۴۵ ط مصر). أما تعیّن معنی" الأولی "فی حدیث الغدیر دون غیره من معانی المولی فقد قال: الحلبی: من أنّ المولی حقیقه فی الأولی لاستعمالها بنفسها، ورجوع سائر الأقسام فی الاشتقاق إلیها، بعد الانتهاء من تفسیر معنی الأُولی اللغوی. نرجع إلی حدیث الغدیر. ونصب رسول الله علیّاً بالولایه والإمامه وإبلاغها إلی جماعه من المسلمین بقوله" مَن کنت مولاه فعلیّ مولاه."

وتفصیل واقعه الغدیر مُلخصاً، کما رواها ابن عساکر فی" تاریخ دمشق"(۱) .

۱- تاریخ دمشق لابن أبی عساکر: ج۲، ص۴۵.

ص: ۸۱

أخبرنا أبو بكر محمّد بن الحسين بن المرزقى، أنبأنا أبو الحسين محمّد بن على بن المهتدى، انبأنا أبو الحسن على بن عمر بن محمّد بن الحسن، أنبأنا العبّاس بن أحمد البرقى (ظ)، أنبأنا نصر ابن عبد الرحمن ابو سليمان الوشاء، انبأنا زيد بن الحسن والأنماطى، انبأنا معروف بن خربوذ المكّى، عن أبى الطفيل عامر بن واثله، عن حذيفه بن أسيد، قال: لما قفل رسول الله عن حجّه الوداع نهى أصحابه عن شجرات بالبطحاء متقاربات أن ينزلوا حولهنّ، ثُمّ بعث إليهنّ فصلّى تحتهنّ، ثُمّ قال: أيّها الناس قد نبأنى اللطيف الخبير، أنّه لم يعمّر نبيّ إلاّ مثل نصف عمر الذى يليه من قبله، وإنّى لأظنُّ أن يوشك أن اُدعى فأُجيب، وإنّى مسؤول وأنتم مسؤولون فماذا أنتم قائلون؟

قالوا: نشهد أنَّكَ قد بلغت ونصحت وجهدت، فجزاك الله خيراً.

قال: ألستم تشهدون أن لا إله إلاّ الله، وأنّ محمّداً عبده ورسوله، وأنّ جنته حقّ وناره حقّ، وأنّ الموت حقّ، وأنّ البعث بعد الموت حقّ، وأنّ الساعه آتيه لاريب فيها، وأنَّ الله يبعثُ مَن فى القبور؟ قالوا: بلى، نشهد بذلك. قال: اللّهمّ أشهد.

ثُمّ قال: أيّها الناس، أنّ الله مولاى وأنا مولى المؤمنين، وإنّى أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فهذا علىٌّ مولاه، اللّهمّ وال مَن والاه وعادِ من عاداه.

ثُمّ قال: أيُّها الناس [فرطكم] وإنّكم واردون علىّ الحوض، حوضى أعرض ممّا بين بُصرى وصنعاء فيه (آنيه عدد النجوم) قدحان من ذهب وقدحان من فضه، وإنّى سائلكم حين تردون على عن الثقلين، فانظروا كيف تخلفونى فيها، الثقل) الأكبر كتاب الله سببٌ طرفه بيد الله عزّ وجلّ، وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به ولا تضلوا ولا تبدلوا، وعترتى أهل بيتى فإنّه قد نبأنى اللطيف الخبير أنّهما لن يتفرقا حتّى يردا علىَّ الحوض.

تصريح أهل السنّه بتواتر حديث الغدير

منهم الكوفى فى نفحات اللاّهوت: ص۲۸.

ص: ۸۲

وروایته (أی حدیث الغدیر) فی عدّه من مصنّفات أهل السنّه یبلغ الدرجه المتواتره ویُفید الیقین.

ومنهم: السیوطی کما فی البیان والتعریف: ج۲، ص۲۳۰، ط حلب وقال السیوطی: حدیث الغدیر حدیث متواتر، کما فی أرجح المطالب ط¬لاهور قال: أخرجه السیوطی فی الفوائد المتکاثره فی الأخبار المتواتره، وفی الأزهار المتناثره فی الأخبار المتواتره، وکما فی قطیف الأزهار، ونقل عنه المنادی فی التیسیر، وکما فی نظم المتناثر فی الحدیث المتواتر: ص۱۲۴، ط حلب.

ومنهم: الحاکم أبو سعید، قال: حدیث الموالاه وغدیر خم قد رواه جماعه عن الصحابه، بحیث تکاثر نقله إلی أن بلغ حدّ التواتر، کما فی منهج الوصول: ص۹۲، ط شاهجهانی، ومنهم عطاء الله بن فضل النیسابوری فی الأربعین.

قال: هذا الحدیث (أی حدیث الغدیر) متواتر عن النبی رواه جمع کثیر وجمّ غفیر من الصحابه.

ومنهم: علی بن أحمد بن نور الدین العزیزی فی السراج المنیر نقل عنه فی التیسیر، ومنهم میرزا مخدوم بن عبد الباقی فی نواقض الروافض، قال: فإن تسألنی عن حدیث الغدیر المتواتر اذکر لک الحجج. وکثیر وکثیر من الرواه الذین ینقلون متواترهِ.

التهنئه فی واقعه الغدیر

روی المؤرّخ الکبیر محمّد بن جریر الطبری من أعلام أهل السنّه عن زید بن الأرقم کما فی" الغدیر "ج۱، ص۲۷۰ فی واقعه الغدیر بعد تبلیغ الرسول فعند ذلک بادر الناس بقولهم: نعم، سمعنا وأطعنا علی أمر الله ورسوله بقلوبنا، وکان أوّل من صافق النبی وعلیّاً ، أبو بکر، وعمر، وعثمان، وطلحه، والزبیر، وباقی المهاجرین والأنصار، وباقی الناس إلی أن صلی الظهرین فی وقتٍ واحد، وامتدّ ذلک إلی أن صلّی العشاءین فی وقت واحد وأوصلوا البیعه والمصافقه ثلاثاً.

ص: ۸۳

وتهنئه عمر بن الخطاب، كما رواه أهل السنّه فی كتبهم، وأوردوها فی الغدير: ص۲۷۲، ۳۸۳ عن ستّين كتاباً من كتبهم.

المنظومات والقصائد حول واقعه الغدير

أورد فی موسوعه الغدير جمله من المنظومات والقصائد المنظومه حول واقعه الغدير، وشعراء تلك الواقعه ألهامه قرناً بعد قرن، من القرن الأوّل إلی القرن الثانی عشر، ومن أراد فليراجع الموسوعه.

حديث المنزله

هذا الحديث متواتر ومورد توافق الفريقين.

«أنت منّی بمنزله هارون من موسی إلّا أنّه لا نبیَّ بعدی».

فكما أنّ موسی قال لهارون اخلفنی فی قومی، فكذلك قال نبينا لعلیٍّ فی حديث المنزله، فأثبت لعلیٍّ الخلافه عن نفسه، وكل منزله كانت لهارون بالنسبه لموسی إلّا النبوه، وبيّن أنّ عدم كونه نبيّاً، كما كان هارون، لأجل أنّه لا نبی بعده وأنّه خاتم النبين.

حديث الثقلين من طرق أهل السنّه

متن الحديث كما رواه الحافظ الترمذی فی صحيحه: ج۱۳، ص۲۰۰، ط مصر بسنده عن زيد بن الأرقم وبسند آخر عن ابن سعيد: "قال رسول الله إنّی تارك فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا بعدی، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلی الأرض، وعترتی أهل بيتی، ولن يتفرّقا حتّی يردا علی الحوض، فانظروا كيف تخلفونی فيهما"(۱).

۱- الغدير للأمينی: ج۱، ص۳۰.

ص: ۸۴

وقد شهد بكثره طرفه جماعه من أهل السنّه.

فمنهم الحافظ بن حجر فی الصواعق، روی حدیث الثقلین ثلاثین صحابیاً، وأنّ کثیراً من طرقه صحیح وحسن.

ومنهم الحضرمی فی القول الفصل: ج۱، ص۴۹.

قد روی حدیث الثقلین عن بضعه وعشرین صحابیّاً وورد من طرق صحیحه ومقبوله وهو من الأحادیث المتواتره أجمع الحفاظ علی القبول بصحّته.

وقال: سلطان العلماء فی السیف الماسح: ص۱۴۳: إنّ النبی قال متواتراً بالمعنی: إنّی تارک فیکم الثقلین: إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا بعدی کتاب الله وعترتی أهل بیتی لن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض.

أقول: المستفاد من تضاعیف أحادیث الباب أنّ حدیث الثقلین قد صدر من رسول الله فی أربعه مواضع.

۱. یوم عرفه علی ناقته القصوی.

۲. فی مسجد خیَف.

۳. فی خطبه الغدیر فی رجوعه من حجّه الوداع.

۴. یوم قبض صلوات الله علیه وآله فی خطبته علی المنبر.

بعض الأحادیث بحقّ الإمام علی

قال رسول الله : علی مع الحقّ والحقّ مع علی(۱) .

قال رسول الله : علیُ مع القرآن والقرآن مع علی لا یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض(۲) .

۱- جامع الأخبار: ص۱۵، أنوار الهدایه: ص۱۳۴، بشاره المصطفی: ص ۲۰.

۲- منتخب الاحادیث سید مجید عادلی: ص۳۹.

ص: ۸۵

قال رسول الله : إذا جمع الله الأوّلين والآخرين يوم القيامه نُصبَ الصراط على جهنم لم يجزعنها أحدٌ إلّا من كانت معه براءه بولايه على بن أبى طالب .

قال رسول الله : مَن سرّهُ أن يحيا حياتى ويموت ميتتى ويدخل الجنّه التى وعدينيها ربّى فاليتولى على بن أبى طالب والأوصياء من بعده(۲).

قال رسول الله : «معرفه آل محمّد براءه من النار، وحُبُّ آل محمّد جواز على الصراط، والولايه لآل محمّد أمانٌ من العذاب»(۳) .

قال رسول الله : «يا علىّ، لو أنّ عبداً عبد الله عزّ وجلّ مثلما قام نوح فى قومه وكان له مثل جبل أحدٌ ذهباً فانفقه فى سبيل الله، ومُدَّ فى عمره حتّى حجّ ألف عام على قدميه، ثُمّ قُتل بين الصفا والمروه مظلوماً ولم يوالك يا على لم يشم رائحه الجنّه ولم يدخلها»(۴) .

عن عبد الله بن عبّاس، قال: قال رسول الله : «ما أظلّت الخضراء ولا أقلّت الغبراء بعدى أفضل من على بن أبى طالب وإنّه إمام اُمتى وأميرها، وإنّه وصيّى وخليفتى عليها من اقتدى به بعدى اهتدى، ومن اهتدى بغيره ضلَّ وغوى، إنّى أنا النبى المصطفى ما انطق بفضل على بن أبى طالب عن الهوى إنْ هو إلّا وحىٌ يوحى...»(۵) .

عن الصادق عن ابيه عن آبائه قال: «قال رسول الله يوم غدير خم أفضل أعياد اُمتى، وهو اليوم الذى أمرنى الله تعالى ذكره فيه بنصب على بن أبى طالب علماً لأُمّتى يهتدون به من بعدى.

۱- المصدر السابق: ص۱۰۵.

۲- المصدر السابق: ص۶۰.

۳- منتخب الأحاديث: ص۱۷.

۴- المصدر السابق: ص۴۶.

۵- كنز الفوائد: ص۲۰۸، نقلته من كتاب الحكمه الزاهره عليرضا صابرى يزدى، الحكمه ۳۶۹، ص۱۵۸.

ص: ۸۶

وهو اليوم الذى أكمل الله به الدين وأتمّ على اُمتى فيه النعمه، ورضىّ لهم الإسلام ديناً»(۱) .

ومن كلام لعلى فى أهل البيت يقول:

«نَحْنُ شَجَرَهُ النُّبُوَّهِ ومَحَطُّ الرِّسَالَهِ وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَهِ(۲) ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ وَيَنَابِيعُ الْحُكْمِ نَاصِرُنَا وَمُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَهَ وَعَدُوُّنَا ومُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَهَ»(۳) .

نختم هذا الموجز من الأدلّه على إمامه الأئمه الاثنى عشر (مركز المصطفى الوجيز فى الإمامه للوحيد الخراسانى).

فى خطبه للإمام الصادق يصف فيها مقام العصمه والإمامه السامى رواها شيخ المحدثين محمّد بن يعقوب الكلينى فى الكافى: ج۱، ۲۰۳

عن محمّد بن يحيى الذى يقول فى حقّه النجاشى: شيخ أصحابنا فى زمانه ثقه، عين روى نحو سته آلاف روايه.

عند أحمد بن محمّد بن عيسى: شيخ القمّيين ووجههم وفقيههم غير مدافع ومن أصحاب الرضا والجواد والهادى .

عن الحسن بن محبوب: «أحد أربعه أركان زمانهم، ومن فقهاء الإجماع الذين اجتمعت الطائفه على صحّه ما يُروى عنهم بسند صحيح، ومن أصحاب الإمام الكاظم والإمام الرضا ».

عن اسحاق بن غالب: الذى يضاف إلى توثيقه الخاصّ روايه أمثال يحيى بن صفوان عنه، عن الإمام جعفر بن محمّد الصادق فى خطبه له يذكر فيها حال

۱- إثبات الهداه: ص۵۲۶، نقلته من كتاب الحكمه الزاهره عليرضا صابرى يزدى، الحكمه ۳۷۰، ص۱۵۸.

۲- مختلف الملائكه بضم اللام محل اختلافهم أى ورود واحد منهم بعد الآخر، فيكون الثانى كأنّه خلف.نهج البلاغه: الخطبه ۱۰۹، كلامه ۴ فى اهل البيت.

۳- اسد الغابه، ابن الأثير، ج۳، ص۱۹۳.

ص: ۸۷

الأئمه وصفاتهم: إنّ الله عزّ وجلّ أوضح بأئمه الهدى من أهل بيت نبينا عن دينه وأبلج بهم عن سبيل منهاجه ونهج بهم عن باطن ينابيع علمه فمن عرف من اُمه محمّد واجب حقّ إمامه، وجد طعم حلاوه إيمانه وعَلِمَ فضل لحلاوه إسلامه؛ لأنّ الله تبارك وتعالى نصب الإمام علماً لخلقه، وجعله حجّه على أهل مواده وعالمه، وألبسه الله تاج الوقار، وغشّاه نور الجبار، يمدُّ بسبب إلى السماء ولا ينقطع عنه مواده، ولا ينال ما عند الله إلّا بجهه أسبابه ولا يقبل الله أعمال العباد إلّا بمعرفته فهو عالم بما يزد عليه من ملتبسات الدجى ومعمّيات السنن(۱) . ومشتبهات الفتن، فلم يزل الله تبارك وتعالى يختارهم لخلقه من ولد الحسين من عقب كلّ إمام، يصطفيهم لذلك ويجتبيهم ويرضى بهم لخلقه ويرتضيهم، كلّ ما مضى منهم إمام نصب لخلقه من عقبه إماماً.

علماً بيّناً وهاديّاً ينير الطريق، وإماماً قيّماً، وحجّه عالماً وانتدبه لعظيم أمره.

أئمه من الله، يهدون بالحقّ وبه يعدلون، حجج الله ودعاته ورعاته على خلقه. يدين بهديهم العباد، وتستهل بنورهم البلاد وينمو ببركتهم البلاد، جعلهم الله حياه للأنام، ومصابيح للظلام، ومفاتيح للكلام، ودعائم للإسلام، جرت بذلك فيهم مقادير الله على محتومها فالإمام هو المنتجب، واصطنعه على عينه فى الذر حين ذرأه وفى البرّ به حين يرأه، ظلّاً قبل خلقه نسمه عن يمين عرشه، محبو بالحكمه فى عام الغيب عنده، اختراه بعلمه وانتجبه لطهره بقيه من آدم ، وخيره من ذرّيه نوع ومصطفى من آل ابراهيم وسلاله من إسماعيل، وصفوه من عتره محمّد .

لم يزل مرعياً بعين الله، يحفظه ويكلؤه بستره، مطروداً عنه حبائل إبليس وحذوه، مدفوعاً عنه وقوب الغواسق ونفوث كلّ فاسق مصروفاً قوارق السوء، مبرئ من العاهات محجوباً عن الآفات معصوماً من الزلات مصوناً من الفواحش كلّها معروفاً

۱- الغيبه لشيخ النعمانى: ص۲۳۱.

ص: ۸۸

بالحلم والبرّ فی بقاعه، منسوباً إلی العفاف والعلم والفضل عند انتهائه، مسنداً إلیه أمر والده صامتاً عن المنطق فی حیاته.

فإذا انقضت مـدّه والـده، إلی أن انتهت به مقادیر الله إلی مشـیئته، وجاءت الإراده من الله فیه إلی محبّته، وبلغ منتهی مدّه والده فمضـی وصار أمر الله إلیه من بعده، وقلّده دینه، وجعله الحجّه علی عباده وقیّمه فی بلاده، وأیّده بروحه وآثاه علمه، وأنبأه فصل بیانه واستودعه سره، وانتدبه لعظیم أمره. وأنبأه فضل بیان علمه، ونصـبه علماً لخلقه وجعله حجّه علی أهل عالمه. وضـیاءه لأهل دینه والقیّم علی عباده أرضـی الله به إماماً لهم، اسـتودعه سرّه واسـتخلفه علمه واسـتحیاه حکمته، وأحیا به مناهیـج سبیله وفرائضه وحـدوده، فقام بالعدل عند تحیّر أهـل الجهل، وتحییر أهل الجـدل، بالنور الساطع والشـفاء النافع، بالحقّ الأبلـج، والبیان اللائـح من کلّ مخرج، علی طریق المنهج الـذی مضـی علیه الصادقون من آبائه فلیس یجهل حقّ هـذا العالم إلّا شـقیّ ولا یجحـده إلّا غویّ ولا یصـدّ عنه إلّا جریّ علی الله جل وعلا.

إنّ کلّ جمله من هذه الخطبه الشریفه تحتاج إلی شرحٍ مفصلٍ ونکتفی فی هذا الموجز ببیان بعض النقاط منها.

معنی الهدایه وإمام الهدی

جعل الإمام الصادق موضوع خطبته أئمه الهـدی؛ لأنّ وجود الإمام لکلّ فئه من الناس أمر واضـح ینصّ علیه قوله تعالی(: یَوْمَ نَـدْعُو کُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ)(۱) ؛ ولأنّ الإمام لابـدَّ أن یکون إمام هـدی یهـدی الأُمه(: وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)(۲) ، وقوله تعـالی(: إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ وَلِکُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)(۳) ، ولیس إمام ضلاله یضل الامه

۱- الإسراء: ۷۱.

۲- السجده: ۲۴.

۳- الرعد: ۷.

ص: ۸۹

ويدعوها إلى النار(: وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ)(۱) .

ومعرفه الإمام يتوقّف على معرفه الهدى، ومعرفه الهدايه وحدودها متوقّف على التدبّر فى آياتها، التى تبلغ نحو ثلاثمئه آيه والاطّلاع على أحاديثها التى هى أكثر من ذلك.

والهدايه أمر عظيم؛ لأنّها الكمال المقصود من خلقه الإنسان.

وقوله تعالى(: رَبُّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى)(۲) .

وقوله تعالى(: الَّذِى خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِى قَدَّرَ فَهَدَىٰ)(۳) .

وهدايه كلّ مخلوق تتناسب مع خلقته، والإنسان مخلوق فى أحسن تقويم، فهدايته أعلى مراتب كمال الممكنات.

ولذا كانت الهدايه أكبر نعمه خصّ الله بها أشرف المخلوقات فقال له(: وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا)(۴) .

وقد بيّن الإمام عظمه مقام الإمامه، حيث وصف الأئمه بأئمه الهدى، وهى صفه تكفى لأهل التعمق لمعرفه خصائص الإمام وما يلزم للموصوف بها من صفات، ثمّ شرع بعد الإجمال بالتفصيل نبيّن موقع الإمام من الدين الإلهى.

وأنّ الإمام هو المبيّن الشرعى لأُصول الدين وفروعه، لأنّ الله سبحانه وتعالى لم يوكل تفسير دينه إلى آراء الخلق المعرضه للخطأ والاختلاف؛ لأنّ الخطأ والاختلاف فى الدين آفتان تتقضان الغرض من تنزيله وتُدخلان الأُمه بعد هدايتها فى ظلمات التيه والضلال، ولهذا لم يترك الله سبحانه وتعالى نقطه غموض ولا إبهام كانت أو تكون على أُصول دينه وفروعه إلّا أوضحها بالأئمه الأطهار .

۱- الرعد: ۷.

۲- طه: ۵۰.

۳- الأعلى: ۲ ۳.

۴- الفتح: ۲.

ص: ۹۰

کما قال الإمام الصادق «إنّ الله عزّ وجلّ أوضح بأئمه الهدی من أهل بیت نبینا عن دینه»(۱) .

الإمامه بنظر أهل السنّه

بحث الإمامه عند الفرق الإسلامیه المختلفه بحث واسع وعمیق ویتضمّن فصول ومواضیع مختلفه:

بعد رحیل النبی تفرقت الاُمه الإسلامیه إلی فرقٍ مختلفهٍ، کما کان یقول الرسول سوف تتفرق اُمتی من بعدی إلی ۷۲ فرقه.

وسبب وجذور هذه الاختلافات مربوط بالموقف والنظره من المسأله الحیاتیه المهمّه للإمامه، ولیس المهمّ أن نبحث جمیع النظریات حول الإمامه، ولکن المهم معرفه أنّ أصل جمیع هذه الاختلافات یرجع إلی هوی النفس وحبّ الرئاسه، والسؤال هنا لماذا عیّن النبی للاُمه مسؤولاً وخلیفه بعده، وکان کثیراً ما یذکر اسم هذا الخلیفه فی مناسبات عدیده؟

وهنا لابدَّ من التحقیق فی نظریه أهل السنّه بالنسبه للإمامه والردّ علیها ولصاحب الأمر والزمان نظرٌ فی هذا الموضوع.

أمّا نظریه أهل السنّه فی الإمامه، فهی:

تعریف الإمامه عند أهل السنّه نفس تعریفها عند الشیعه

أمّا السنّه یقولون: الإمامه هی الخلافه بعد رسول الله علی الناس فی اُمور الدین والدنیا.

لکن ذلک محل إشکال واختلاف؛ لأنّه عند السنّه کلّ شخص یستطیع إحراز هذا المقام، لذا الإمامه عندهم لیست من اُصول الدین، بخلاف الشیعه الذین یعتقدون أنّ

۱- کتاب الغیبه لشیخ النعمانی: ص۲۳۱.

ص: ۹۱

الإمامه منصب إلهی وعهد معهود من الله سبحانه وتعالی ولابدَّ من تولیه شخص یتمّ تعینه من قبل الله سبحانه وتعالی بواسطه رسول الله ، وفی الأبحاث السابقه قد تمّ الاستدلال بالقرآن والسنه النبویه والعقل علی نظریه الشیعه فی الإمامه.

أمّا أهل السنّه: لاثبات نظریتهم فی الإمامه یقولون کلّ شخص یصل إلی درجه الاجتهاد یستطیع أن یتولی منصب الإمامه، بدون أن یُقدّموا، أی دلیل عقلیٍ أو نقلیٍ علی ادعائهم هذا.

أمّا الرد علی الأمر نقول:

استدلال أهل السنّه علی أنّ الإمام یتمّ تعینه من قبل الاُمه هکذا. عدّه من الأصحاب بعد رحله النبی اجتمعوا وانتخبوا الخلیفه الأوّل لقیاده الاُمه بعد رسول الله، وهکذا الخلیفه الثانی، وهکذا الخلیفه الثالث... .

والجواب علی هذا نقول:

أوّلاً: لم یحصل الإجماع حتّی نقول: إنّ الاُمه انتخبت الخلیفه بعد الرسول، بل إذا رجعنا إلی التاریخ نجد أنّ الخلیفه الأوّل تمّ تعیینه من قبل نفرین وبعد ذلک بطریقه الترهیب والترغیب، وثمَّ أخذ البیعه له.

ثانیاً: إنّ إجماع واتقان نظر الاُمه معتبر إذا طابق القرآن والسنه الشریفه، أمّا إذا اتفقت الاُمه علی أمرخلاف القرآن والسنّه وأمر الرسول فهذا باطل؛ لأنّ الاُمه لا تعرف مصلحه وصلاح هذا الأمر، فإذا اتفقت علی انتخاب نبی أو اتفقت علی ردّه فهکذا انتخاب أو ردّ لیس له أی اعتبار ولا یؤخذ به. نکتفی بهذا القدر لأنّنا بحثنا دلائل انتخاب الإمام سابقاً.

لذا کلامهم فی هذا الموضوع مضطرب ولا أساس له من الصحّه فی الوقت الذی أثبت الشیعه أنّ الإمامه منصب وعهد إلهی فی مصاف التوحید والنبوه، فکما یجب الاعتقاد بالتوحید والنبوه، کذلک یجب الاعتقاد بالإمامه.

ص: ۹۲

أقوی نظریات أهل السنّه فی الإمامه، هی:

انتخاب الإمام من قبل الناس، وهذا ما حصل بعد رحله رسول الله ، لذا عندهم الإمامه من فروع الدین لا اُصوله

وبهذه النظریه المغلوطه لا یشترطون فی خلیفه وقائد المسلمین الإحاطه العلمیه والعصمه والقدره الإعجازیه.

والسؤال هنا هل أنَّ الإنسان العاقل من أجل تبریر اشتباه الآخرین والماضین لابدَّ من الاعتقاد المغلوط؟!

هل یقبل أی عقل سالم الیوم أن نعتقد باعتقاد وحرکه مغلوطه حصلت نتیجه هوی النفس وطلب القدره. نعم، لا العقل ولا النقل یؤیّد هکذا نظریه.

ص: ۹۳

الفصل الثانی: مکانه الإمام علی عند مذهب أهل السنّه

اشاره

۱. أخبرنا محمّد بن بشار بن بندر البصری، قال: حدّثنا محمّد بن جعفر، قال: حدّثنا عوف، عن میمون أبی عبد الله، عن زید بن الأرقم، قال: کان لفقراء من أصحاب رسول الله أبواب شارعه فی المسجد، فقال رسول الله سدوا هذه الأبواب إلّا باب علی فحمد الله وأثنی علیه، ثُمّ قال: أمّا بعد، فإنّی اُمرت بسد هذه الأبواب غیر باب فقال فیه قائلکم، والله ما سددته ولا فتحته، ولکنّی أمرت بشیء فتبعته(۱) .

۲. أخبرنا أحمد بن سلیمان: قال حدّثنا یحیی بن آدم، قال حدّثنا، إسرائیل، عن أبی إسحاق، عن الحارث بن مضرب، عن علی رضی الله عنه، قال: بعثنی رسول الله إلی الیمن، فقلتُ، إنّک تبعثنی إلی قوم هم أسّن منّی لأقضی بینهم، فقال: إنّ الله سیهدی قلبکَ ویُثبت لسانک(۲) .

۱- خصائص أمیر المؤمنین للنسائی: ص۹۷.

۲- المصدر السابق.

ص: ۹۴

۳. أبو جعفر محمّد بن عبد الله بن المبارک المضره، قال: حدّثنا الأسود بن عامر، قال: أخبرنا شریک، عن منصور، عن ربعی (بن حراش).

عن علی قال: جاء النبی اُناس من قریش، فقالوا: یا محمّد، إنّا جیرانک وخلفاؤک، وإنّ اُناساً من عبیدنا قد اُتوک لیس بهم رغبه فی الدین الدنی، ولا رغبه فی الفقه (و) انّما فرّوا من ضیاعنا وأموالنا فاردهم إلینا.

فقال (النبی) لأبی بکر: ما تقول؟ فقال: صدقوا إنّهم لجیرانک وخلفائک فتغیّر وجه النبی ، ثُمّ قال لعمر ما تقول؟ قال: صدقوا إنّهم لجیرانک وخلفائک فتغیر وجه النبی ، ثُمّ قال: یا معشر قریش، والله لیبعثن الله علیکم رجلاً منکم امتحن الله قلبه للإیمان لیضربکم علی الدین ویضرب بعضکم.

قال أبو بکر: أنا هو یا رسول الله؟ قال: لا. قال عمر: أنا هو یا رسول الله ؟ قال : لا ولکن الذی یخصف النعل (قال): وقد کان أعطی علیّاً نعلاً یخصفها(۱)(۲) .

۴. أخبرنا هلال بن بشر البصری حدّثنا محمّد بن خالد، قال: حدّثنی موسی بن یعقوب، قال: حدّثنا مهاجر بن مسمار بن سلمه، عن عائشه بنت سعد بن أبی وقاص، قالت: سمعتُ أبی یقول: سمعتُ رسول الله یوم الجحفه وأخذ بید علی فخطب بعد أن حمد الله وأثنی علیه، ثُمّ قال: أیّها الناس، إنّی ولیکم؟

قالوا: صدقت یا رسول الله ، أنت ولینا، ثُمّ أخذ بید علی فرفعها فقال هذا ولیّ ویؤدّی عنّی دینی أنا موالی من والاه ومعادی من عاداه.

۵. أخبرنا علی بن المنذر الکوفی، قال: أخبرنا محمّد بن فضیل، قال: أخبرنا الأجلح عن عبد الله ابن أبی الهدیل الفنری أبو المغیره الکوفی، عن علی (رض) قال: ما أعرفُ أحداً من هذه الاُمه عبد الله بعد نبینا غیری عبدت الله قبل أن یعبده أحدٌ من هذه الاُمه

۱- تاریخ تحلیل إسلام سید جواد موسوی زاده: ج۲، ص۴۵۱.

۲- المصدر السابق.

ص: ۹۵

سبع سنین(۱).

۶. أحمد بن شعیب حدّثنا أحمد بن عثمان بن حکیم (الأُودی) قال حدّثنا أبو نعیم، قال: حدّثنا حسن وهو ابن صالح، عن موسی الجهنی، عن فاطمه بنت علی، عن اسماء بنت عمیس أنّ رسول الله قال لعلی: یا علی إنّک منّی بمنزله هارون من موسی إلاّ إنّه لا نبی بعدی.

۷. أخبرنا أحمد بن یحیی الکوفی، قال: حدّثنا علی وهو ابن قادم، قال: حدّثنا إسرائیل عن عبد الله بن شریک، عن الحارث بن مالک، قال:

قال سعد بن مالک أنّ رسول الله غزا علی ناقته الحمراء وخلّف علیّاً، فجاء علیٌ، فقال: یا رسول الله زعمت قریش إنّک إنّما خلفتنی إنّک استقلتنی وکرهت صحبتی.

فنادی رسول الله فی الناس (وقال أیّها الناس) ما منکم أحدٌ إلاّ وله حامه یا بن أبی طالب أمّا ترضی أن تکون منّی بمنزله هارون من موسی إلاّ أنّه لا نبی بعدی. قال علی (رض):

رضیتُ عن الله عزّ وجلّ وعن رسول الله (۲) .

۸. أخبرنا ابن یحیی، قال: حدّثنا الحسن بن حمّاد أخبرنا مسهر بن عبد الملک، عن عیسی بن عمر، عن (إسماعیل بن عبد الرحمن الأسدی) عن أنس بن مالک: إنّ النبی کان عنده طائر، فقال: اللّهمّ ائتنی أحبّ خلقک إلیک یأکل معی من هذا الطیر. فجاء ابو بکر فلم یقبل له الرسول بالدخول، ثُمّ جاء عمر فلم یؤذن له بالدخول، ثُمّ جاء علی فأذن له(۳) .

۱- خصائص أمیر المؤمنین للنسائی: ص ۴۰.

۲- خصائص أمیر المؤمنین للنسائی: ص۱۲۸.

۳- المصدر السابق: ص۱ ۳ و۶۹ ۷۰.

ص: ۹۶

۳. وهنـاک جمله اُخری من النصوص المأثوره عن رسول الله فی کتب أصـحابنا فی عدد الأئمه ونسبهم وأوصافهم، وهی (ستّه عشر نصّاً).

۴. النصوص المتضمّنه لأسماء الأئمه الاثنی عشر وتعیینهم بأشخاصهم المأثوره عنهم .

وهی مضافاً إلی تعییـن کـلّ لاـحق منهم بواسـطه السـابق علیه بـالخصوص، کـثیره روی عن الحسـین بن علی والبـاقر والصادق والکاظم والرضا والجواد والهادی .

تعیین کلّ إمام بواسطه الإمام السابق علیه والمعجزات الصادره عنهم.

والنصوص الوارده فی إمـامه کـلّ إمام بخصوصه من الإمام السابق علیه متواتره یغنینا مراجعه موسوعه" اثبات الهـداه والمعجزات "فقد ألّفه لإثبـات نبوه نبینا وإمـامه الأئمه الاثنی عشـر المعصومین بالنصوص والمعجزات المتواتره، وعقـد لکلّ إمام بابین مشـتملین علی فصول عدیـده، بـاب فی النصوص الوارده فی إمامته من الإمام السابق علیه، وباب فی معجزاته الصادره عنه، وذکر فی مقـدّمه الکتاب: إنّ أحادیث هذه الأبواب کلّها من المتواترات، انتهی.

أمّا بخصوص الإمام المهدی نذکر الحدیث المتواتر عن النبی والآیه القرآنیه بخصوصه للتبرّک فقط:

ومنهم المهدی الذی یملأ الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً، کما تواترت النصوص عن النبی علیه.

وقوله سبحانه وتعالی(وَنُرِیدُ أَن نَّمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّهً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِینَ)(۱) .

۱- القصص: ۵.

ص: ۹۷

أحیاناً یکون استدلال الشیعه صحیح وکامل، ولماذا الأُخوه أهل السنّه خصوصاً العلماء لا یقبلون الحقیقه؟

فی جواب هذا السؤال نقول: أحیاناً بین معرفه الحقّ وقبوله فاصله وفجوه کبیره، وهناک عوامل کثیره لها دخل فی قبول الحقّ والحقیقه.

والسؤال الذی یطرح هنا هل تقبل الحقائق فوراً التی یطرحها لک صدیقک وتخالف نظرک؟

لکن رغم هذا الأمر هناک کثیر من علماء أهل السنّه بعد معرفه الحقّ قبلوا به.

النصوص الوارده عن رسول الله فی الأئمه الاثنی عشر المعصومین فی کتب أهل السنّه

۱. نصّ رسول الله علی عدد الأئمه الاثنی عشر.

روی نصّ رسول الله علی عدد الأئمه الاثنی عشر فی کتب أهل السنّه عن جماعه من الصحابه، فهم: عبد الله بن عبّاس، وأبو هریره، وسلمان، وعبد الله بن عمر، وأبو جحیفه، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، وعبّاس عمّ النبی وعلی بن أبی طالب والحسن، والحسین وعمر بن الخطاب، وعائشه بنت أبی بکر، جابر بن سمره.

وقد روی نصّ رسول الله علی عدد الأئمه الاثنی عشر عن جابر بن سمره فی کتب أهل السنّه بأسانید کثیره تبلغ خمسین سنداً.

۲. النصوص الوارده عن رسول الله فی أوصاف الأئمه الاثنی عشر عن جابر بن سمره فی کتب أهل السنّه وهی کثیره جدّاً.

۳. النصوص الوارده عن رسول الله فی الأئمه الاثنی عشر أوّلهم علی وأحد عشر من ولده فی کتب أهل السنّه وهی کثیره أیضاً.

ص: ۹۸

۴. النصوص الوارده عن رسول الله فی التصریح بأسماء الأئمه الاثنی عشر وتعیینهم بأشخاصهم فی أحادیث أهل السنّه وهی کثیره، فراجع النصوص الوارده عن رسول الله فی الأئمه الاثنی عشر فی کتب الشیعه.

۱. نصَّ رسول الله علی عدد الأئمه الاثنی عشر فی کتب الشیعه فالنصوص الوارده عن رسول الله المتضمنه لعدد الأئمه الاثنی عشر فی کتب أصحابنا کثیره والمجموع منها فی کفایه الاثر فقط مئه وثلاثه وثلاثون حدیثاً مسنداً بأسانید تنتهی إلی رسول الله بواسطه سبعه وعشرین من أصحابه:

وقد نقل فی إثبات الهداه: ج۱، ص۴۳۵ ۶۷۵ جمله من الأحادیث المصرّحه بعدد الأئمه الاثنی عشر من (۸۵) کتاباً، والمنقول من مجموعها مسلسلاً (۹۲۷) حدیثاً، وإن کان مشتملاً علی التکرار کثیراً.

۲. النصوص المأثوره عن رسول الله المصرحه بأسماء الأئمه الاثنی عشر فی کتب أصحابنا. ذکُر منها ثلاثه وثلاثین نصّاً.

مکاتبه بین العلّامه السیّد شرف الدین وشیخ سلیم رئیس جامعهالأزهر

حول الإمامه باسم" المراجعات "یتکون من (۱۱۲) رساله رد وبدل بین الاثنین وعدّه مرّات یعترف شیخ الأزهر بصحّه استدلال المرحوم العلّامه شرف الدین.

۱. من استدلال عالم الشیعه علی صحّه مذهب التشیّع، هکذا کتب شیخ سلیم رئیس جامعه الأزهر لا تستطیع محاکم العداله إضلال المتمسکین بمذهب أهل البیت، والعمل بمذهب أهل البیت مبرئ لذمّه المکلّفین، کما هو العمل بأحد المذاهب الأربعه (مذاهب أهل السنه) بل ذهب إلی أکثر من ذلک أنَّ الائمه الاثنی عشر الذین تتبعونهم أفضل؛ لأنّهم تابعین لمذهب واحد خلاف أئمه أهل السنّه یتبعون إلی أربعه مذاهب.

من کتاب وسائل الشیعه: ج۱، ح۳۹، وفی کتاب المستدرک ۱۷ حدیث قام الإسلام وارتفع عَلَمَهُ علی عدّه اُمور أهمّها مسأله الولایه والقیاده.

ص: ۹۹

أ الإمـام الباقر قـال: بُنی الإسـلام علی الصـلاه والزکـاه والحـجّ والصوم والولاـیه: سأل زراره من الإمام أی الاُمور الـتی بُنی علیها الإسلام أهمّ؟

أجاب الإمام الباقر قائلًا: الولایه أهمّ من الجمیع؛ لأنّها مفتاحُهنَّ، والوالی هو الدلیل علیهُنَّ، یعنی: الهادی إلیهنّ.

المراد بالولاـیه: إطـاعه الإمـام المعصوم؛ لأـنّ کلّ واحـده من الصـلاه والصوم والحـجّ والزکاه فی حاله عـدم وجود الإمکانات المادیه والبدنیه قابل للتغییر.

وأمّـا مسـأله قبول القائـد وإمـام الحقّ یجب أن یکون ثابتـاً دائماً کـذلک، إنّ النبی الأکرم فی بیـان موضوع الصـلاه والصوم والحجّ والزکاه لم یجمع الناس ولم ینادِ بأعلی صوته فی القوم.

أمّا بالنسبه لتعریف الناس بالإمام ونصبه کان دائماً ینتظر مدّه طویله یتجمع الناس فی مکان واحد لیُبیّن مسأله قیاده المعصوم.

۱. رساله (۲۹) کتاب المراجعات وکذلک قیاده الإمام علی .

ص: ۱۰۰

ص: ۱۰۱

الفصل الثالث: طرق انتخاب الخليفه بعد رسول الله

اشاره

هناک طرق عديده توصل إلى تسلّم السلطه والقياده، وهى:

أوّلاً: الانتخابات

اشاره

وهى عباره عن: أخذ رأى كلّ فرد فى الاُمه يبلغ مرحله معينه من العمر تمكنه من الاختبار والتشخيص.

والانتخاب، طريق حلٍ لا طريق حقّ دائماً، حيث هـذه الطريقه لا تغير الواقعيات أبـداً يعنى بهذه الطريقه لا يصـير الحقّ باطلاً ولا الباطل يصير حقّاً.

ولاـ الـدليل العقلى ولا العلمى قائل بأنَّ نسـبه الإحـدى والخمسـين التى حصـلت بالانتخاب هى أفضل من نسـبه التسـعه والأربعين التى حصلت أيضاً بالانتخاب.

نعم، فى مقام العمل يؤخذ بهذه الطريقه يعنى يؤخذ برأى الأكثريه.

لكن هذا لا يدلّ على الأحقيه والاستحقاق الواقعى؛ لأنّها لا تستند إلى الجعل الإلهى؛ ولا يمكن لهذه الحكومه سواء جاءت بأكثريه أو بأقليّه أن تساوى بين الناس وترضيهم، وكذلك أنّ الله سبحانه وتعالى قد ذمَّ الأكثريه فى أكثر من ثمانين مورد فى

ص: ۱۰۲

القرآن ففی الآیه الکریمه یقول سبحانه وتعالی(: وَإِن تُطِعْ أَکْثَرَ مَن فِی الأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَن سَبِیلِ اللهِ إِن یَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا یَخْرُصُونَ)(۱) .

کذلک رأی الاکثریه لم یتطوّر ولم ینمو، لذا لا یعتنی به وقوله تعالی(وَمَا أَکْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِینَ)(۲).

وکذلک الإمام علی ذمّ رأی الأکثریه مستشهداً بقول الله تبارک وتعالی(: وأکثرهم للحقّ کارهون)(۳) .

محاسن هذه الطریقه: إنّها طریق حلٍ لا- طریق حقّ وتعتبر أقل عیوباً من طرق الثورات والانقلابات واستعمال القوه أو البرلمانات الشخصیه، التی تفرض القائد فرضاً، کما یقول المثل: «إن بعض الشرّ أهون».

أمّا مساوئ الانتخابات

أوّلاً: فی کثیر من الأحیان له عواقب ونتائج سیئه لا یمکن الإغماض عنها، ومنها کلّ مجموعه تنتخب شخصاً هو مورد ثقتها واطمئنانها الذی لیس مورد ثقه واطمئنان المجموعه المقابله لها، فیحصل التضاد والاختلاف فی الآراء بین المنتخبین ممّا یجرّ إلی الهرج والمرج.

ثانیاً: هناک اُمور تلعب دوراً فی جر الإنسان لیل نهار إلی خلاف الحقیقه مثل الشکّ والخطأ والغریزه والعاطفه، فالانتخابات تتأثر أیضاً بتلک الاُمور فی انتخاب القائد ممّا یؤدی إلی الانحراف عن مسیر الحقّ.

ثالثاً: لیس هناک ضمان وحصانه للمنتَخَبین.

۱- الانعام: ۱۱۵.

۲- یوسف: ۱۰۳.

۳- المؤمنون: ۷۰.

ص: ۱۰۳

هل أكثر الناس ينظر إلى حقّه وحقّ الآخرين يعين واحده؟!

ولتوضيح هذا الأمر اكثر، ننقل كلام الإمام السجاد فى بحار الأنوار «إذا رأيتم الرجل قد حسّن سمعته وهديه وتماوت فى منطقه وتخاضع فى حركاته فرويداً لا يغرّكم».

ثُمّ بيّن الإمام العباره أعلاه بقوله: «فما أكثر من يعجزه تناول الدنيا وركوب الحرام؛ لضعف بنيته ومهابته وجُبن قلبه فنصب الدين مكانها فهو لا يزال يحتلّ الناس بظاهره، فإن تمكن من الحرام اقتحمه».

ثُمّ تابع الإمام كلامه: «إذا وجدتموه يقف عن الحرام فرويداً لا يغرّكم فإنّ شهوات الخلق مختلفه فما أكثر مَن ينبوا عن المال الحرام وإن كَثُرَ ويحمل نفسه على شوهاء قبيحه فيأتى منها محرماً».

وقال «اذا وجدتموه يعفو عن ذلك فرويداً لا يفرّكم حتّى تنظروا ما عقده عقله، فما أكثر من ترك ذلك أجمع لا يرجع إلى عقل متين فيكون ما يفسده بجهله أكثر ممّا يُصلحه بعقله».

ثُمّ أضاف: «إذا وجدتم عقله متيناً فرويداً لا يفرّكم حتّى تنظروا مع هواه يكون على عقله أم مع عقله على هواه، فكيف حجّته للرئاسات الباطله وزهده فيها، فإنّ من الناس من خسر الدنيا والآخره بتركه الدنيا للدنيا»(۱) .

وفى حديث آخر للإمام الصادق : «إذا كان لك صديق فولى ولايه فأصبته على العشر ممّا كان لك عليه قبل ولايته، فليس بصديق سوء»(۲) .

يعنى أكثر الناس قبل الرئاسه والمنصب ذو علاقه وتضحيه مع صديقه، لكن بعد أن يصل إلى المنصب والرئاسه ينسى صديقه وتتلاشى علاقته وتضحيته لصديقه

۱- بحار الأنوار العلامه المجلسى: ج۷۴، ص۱۸۴.

۲- المصدر السابق: ج۷۴، ص۱۵۷.

ص: ۱۰۴

فالإمام یقول: «إذا بقیت بعد تسلّمه الرئاسه عُشر صداقته وتضحیته لک فهذا صدیق لا بأس به ولیس بصدیق سوء».

فالقیاده والرئاسه لابدَّ وأن تکون من الله سبحانه وتعالی؛ لأنّه أعلم حیث یجعل رسالته «الله أعلم حیث یجعل رسالته»(۱) .

أمّا حدیث الإمام الباقر لجابر: «واعلم إنّک لا تکون لنا ولیّاً حتّی لو اجتمع علیک أهل مصرک فقالوا لک: إنَّک رجل سوء لم یحزنک، ولو قالوا: إنَّک رجل صالح لم یسرّک ذلک، لکن اعرض نفسک علی کتاب الله»(۲).

تجارب مره فی التاریخ

من التجارب المره فی التاریخ نذکر منها:

عندما اختار موسی سبعین رجلاً من بنی اسرائیل لملاقاه ربّه طلبوا منه طلباً أحمق، وهو رؤیه الله جهره فقالوا(: أَرِنَا اللهِ جَهْرَةً)(۳).

فکانوا مورد غضب الله تعالی فجاءت النتیجه معکوسه.

من هذه التجربه لابدّ إعطاء مسأله الانتخابات بعهده شخص أعلم بحقائق وأسرار المستقبل.

ما یمنع فیه الانتخابات

یقول سبحانه وتعالی(: وَمَا کَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَهٍ إِذَا قَضَی اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ)(۴).

۱- الکافی الشیخ الکلینی: ج۸، ص۳۴۹.

۲- تحف العقول الشیخ حسین ابن شعبه الحرّانی: ۲۸۴.

۳- النساء: ۱۵۳.

۴- الأحزاب: ۳۶.

ص: ۱۰۵

وفی موضع آخر(: وَرَبُّکَ یَخْلُقُ مَا یَشَاء وَیَخْتَارُ مَا کَانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ)(۱).

وعودٍ علی بـدء نقول: بمـا أنّ الإمامه منصب إلهی مجعول من الله سـبحانه وتنصـیب من الرسول فلابـدّ وأن یکون الإمام أهلاً لهذه المهمّه العظیمه ولا یؤثّر منافعه الشخصیه والخاصّه کما أشرنا فی صفات الإمام اللائق لهذا المنصب الإلهی أثناء حکمه.

ولابـدّ للإمـام من التحلّی بأعلی الصـفات الإنسانیه. نعم، فالطریق الأمثل والحقّ الـذی بینه القرآن الکریم لتعیین الإمام، فالإمامه کالنبوه والإمام کالنبی فی حاجه الاُمه إلیهما، ودلیل الحاجه إلی النبی هو نفسه دلیل الحاجه إلی الإمام.

فوظیفه وعمـل الإمـام کوظیفه وعمل النبی التی هی هـدایه وتطویر وبیـان طرق السـعاده الواقعیه للمجتمع الإنسـانی، لـذا نفس الآیه الکریمه التی تبیّن الحاجه إلی النبی تبیّن الحاجه إلی الإمام (إِنَّ عَلَیْنَا لَلْهُدَی.)(۲)

کلام أبی علی سینا

أبو علی سـینا فی موضوع الإمـام یقول: یجب أن یکون الإمام معصوماً ویتمتّع بأعلی الصـفات، وعالماً بالاُمور الغیبیه ومطلع علی طریق السعاده الواقعی.

وفعلاً تمّ تنصـیب الإمام علی لإمامه وخلافه المسـلمین بعد رسول الله بعـد الرجوع من حجّه الوداع بأمر من الله سـبحانه، ومن قبل الرسول فی مؤتمر عالمی عظیم شـهده کبار المسـلمین آنذاک وأخذ لعلیّ البیعه منهم، وتمّ تهنئته من قبل الحاضرین، ولم یکن هذا الأـمر مجرد صـدفه، بـل کـان بـأمر الله وحکمته لمـا یتمتّع به الإمـام علی من زهـد وشـجاعه وأدب وأخلاـق وعبـاده وعرفان وتقوی وإخلاص.

۱- القصص: ۶۸.

۲- اللیل: ۱۲.

ص: ۱۰۶

فلم يستطع عدوه تسجيل ولو نقطه ضعف واحده عليه وكفاه فخراً إنّه لم يسجد لصنمٍ أبداً.

مسأله الشوری

اشاره

قوله تعالی(وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَيْنَهُمْ.)(۱)

معنی الشوری: قال الراغب: التشاور والمشاوره والمشوره، يعنی: استخراج الرأی بمراجعه البعض إلی البعض من قولهم: شِرتُ العسل إذا أخذته من موضعه واستخراجه منه، قال تعالی(وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَفَتَوَكَّلْ عَلَی اللهِ.)

والشوری: الأمر الذی يتشاور فيه، أمّا لمعنی: الأمر الذی يعزمون عليه شوری بينهم يتشاورون فيه. ويظهر من بعضهم إنّه مصدر، والمعنی وشأنهم المشاوره بينهم.

وكيف كان فيه إشاره إلی أنّهم أهلُ الرشد وإصابه الواقع، فالآيه الكريمه(الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ)(۲) . تشير إلی هذا المعنی، وفی المجمع فی قوله تعالی(وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَيْنَهُمْ)وضروری عن النبی إنّه قال: «ما من رجلٍ شاور احداً إلاّ هدی إلی الرشد»(۳) .

فمسأله الشوری فی الإسلام لا ترتبط بوضع القانون ولا تعيين القائد، وإنّما ترتبط بكيفيه إجراء الأحكام الاجتماعيه.

علاوه علی دلاله الآيات القرآنيه علی عدم اعتبار رأی الأكثريه، بقوله(: وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ.)...

فمن كلمه شوری نفهم أنّ الشوری، تعنی: استخراج أفضل وأحسن النظريات لا

۱- الشوری: ۳۸.

۲- الزمر: ۱۸.

۳- تفسير نور الثقلين الشيخ الحويزی، ج۴، ص۵۸۴؛ تفسير مجمع البيان، ج۵، ص۵۷.

ص: ۱۰۷

أکثرها، فکلمه (شوَرَ) تعنی: التعرّف علی نظریات الآخرین وانتخاب أفضلها.

فهناک مثلث طرحه القرآن الکریم فی مسأله الشوری والمشاوره أحد أضلاعه التعرّف علی نظریات الآخرین والمشاوره فیها، والضلع الثانی یَضمّ تصمیم نفس الإنسان، أمّا الضلع الثالث: فهو التوکّل علی الله، وقوله تعالی(وَشَاوِرْهُمْ فِی الأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَفَتَوَکَّلْ عَلَی اللهِ)(۱).

محاسن الشوری

فمسأله الشوری جیّده وطریقه الی الرشد والکمال.

مساوئ الشوری

للأسف الشدید لم تتمّ بالطریقه التی قال عنها الله سبحانه وتعالی(وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَیْنَهُمْ.)بل أشبه بالسیطره والاستحواذ علی السلطه بالقوه والتهدید.

شوری أم دکتاتوریه!!

ذکر المؤرخون کلّهم: بأنّ عمر لما یئس من الحیاه قال: ادعو لی أبا طلحه الأنصاری، فدعوه له، فقال له: یا أبا طلحه، إنّی رأیت أن أجعل امر الخلافه بعدی بالشوری بین ستّه نفر من قریش یختاروا واحداً منهم، وهم: علی وعثمان وطلحه والزبیر وسعد بن أبی وقّاص وعبد الرحمن بن عوف، فإذا عُدتم من حفرنی، فکن فی خمسین رجلاً من الأنصار حاملی سیوفکم خذ هؤلاء النفر بإمضاء الأمر وتعجیله فاجمعهم فی بیتٍ وانتظر بأصحابک علی باب البیت لیتشاوروا ویختاروا واحداً منهم، فإن اتّفق خمسه وأبی واحد فاضرب عنقه، وإن اتّفق أربعه وأبی اثنان فانظر الثلاثه

۱- آل عمران: ۱۵۹.

ص: ۱۰۸

التی فیها عبد الرحمن فارجع إلی ما اتّفقت علیه واضرب أعناق الثلاثه المخالفین لعبد الرحمن بن عوف.

فإن مضت ثلاثه أیّام ولم یتفقوا علی أمرٍ فاضرب أعناق الستّه ودع المسلمین یختاروا أنفسهم!!

أیّها الناس أیّها العقلاء إذا لم نسمِ هذا الحکم والرأی وهذا الأسلوب بالدکتاتوریه والهمجیه فما یسمّی؟!

ولقد اخرج الحاکم فی المستدرک، وأبو نعیم الحافظ فی حلیه الأولیاء والطبرانی فی الأوسط، وابن عساکر فی تاریخه، والعلاّمه الکنجی فی کفایه الطالب، والحموینی شیخ الإسلام فی فرائد السمطین، وابن أبی الحدید فی شرح النهج، وجلال الدین السیوطی فی الدرّ المنثور، وغیرهم. إنّ أکابر الصحابه کانوا یرجعون إلیه فی الوقائع التی تعرض لهم ویأخذون بقوله ویرجعون عن اجتهاداتهم وذلک بیّن من کتب التواریخ والسیَر.

أمّا کلام الإمام علی فی مسأله الشوری:

«لن یُسرع أحدٌ قبلی الی دعوه حقٍ، وصِلَه رحم، وعائده کرم. فاسمعوا قولی، وَعُوا منطقی، عسی أن تروا هذا الامر من بعد هذا الیوم تُنتضی(۱) فیه السیوف، وتُخانُ فیه العهود، حتی یکون بعضکم أئمه لأهل الضلاله وشیعه لأهل الجهاله»(۲) .

ثُمّ لنا أن نعترض علی حکم عمر وتفویضه الأمر النهائی إلی عبد الرحمن بن عوف ونتساءل: بأیّ حلال وعلی أیّ استنادٍ شرعی وعرفی وعقلی ونظری یکون رأی بن عوف مقدّماً علی رأی الآخرین؟

ولِمَ یکون رأی الثلاثه الذین فیهم عبد الرحمن بن عوف نافذاً ومقدّماً علی رأی

۱- تنتضی: تُسل.

۲- نهج البلاغه: الخطبه ۱۳۹.

ص: ۱۰۹

الآخرین؟! والآخرون إذا لم یوافقوه فمصیرهم القتل؟!

من نظرنا أنّ عمر بن الخطاب کان یعرف أن عبد الرحمن بن عوف یمیلُ إلی عثمان وأنَّ سعد بن أبی وقاص حاقد علی علی وحاسد له فلا یمیل له أبداً، فضمن عمر خلافه عثمان وبهذه الخطّه الخبیثه والغریبه سمّاها شوری وأیّ شوری!!

ممّا یزیدنا استغراباً من تقدیم رأی عبد الرحمن بن عوف علی رأی الإمام علی فی مثل هذا الأمر وروایتهم حدیث الرسول : «علی مع الحقّ والحقّ مع علی». وقوله : علی فاروق هذه الاُمه، یُفرق بین الحقّ والباطل.

أمّا طریقه الوصول للسلطه والمقام فی دنیا الیوم: فهو عن طریق القدره والقوه والانقلابات وخنق حریه الآخرین والفقر علی أکتاف الناس وظلمهم، أو عن طریق الأقلیه والبرلمانات الشخصیه التی تعیّنهم.

أو عن طریق الاستفتاء وأخذ رأی الناس صوریّاً وبالإکراه مساوئ هذه الطریقه: هو فقدان الحریه فی التعبیر عن الرأی، وعدم إمکان الاعتراض علی الرئیس أو القائد مهما کان ظلمه وطغیانه، بعباره اُخری: حکم دکتاتوری متجبر لا ینظر إلی القیم والمعاییر بالنظره المطلوبه، بل مصالحه ومنافعه فوق الکل.

بعدما عرفنا جمیع الطرق والأسالیب للوصول إلی السلطه والرئاسه لا تجدی نفعاً وبعیده عن إراده الإسلام وأمر الله سبحانه وتعالی تبقی الطریقه الأفضل والأصلح للاُمه والمجتمع التعیین؛ لأنّ الإمامه من أهمّ المسائل الاعتقادیه وعوامل هدایه وتطوّر المجتمع وحسب الروایات لا تقبل عباده شخص مهما أجهد نفسه لیل نهار بدون إمام.

«والله لو کان رجلٌ صام النهار وقام اللیل، ثُمّ لقی الله بغیر ولایتنا لفیه وهو غیر راضٍ عنه وساخط علیه»(۱) .

۱- بحار الأنوار العلامه المجلسی: ج۲۶، ص ۹۰.

ص: ۱۱۰

تعيين الإمام

يعنى تعيين وتنصيب الإمام والخليفه بعد رسول الله لابدَّ وأن يكون فقط من قبل الله سبحانه وتعالى.

فنبى الله إبراهيم بعد تعرّضه للامتحانات والابتلاءات العديده من الله سبحانه وتعالى خرج منها بنجاح وأهليه كامله لهذا المنصب العظيم، من قبيل ترك المال والنفس والزوج والولد، ثُمّ اختاره الله سبحانه وتعالى وجعله إماماً(إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)...(۱)

فالإمام: لابدَّ وأن يكون على اطّلاعٍ كاملٍ ومعرفه تامّه بجميع القوانين الحاكمه على الإنسان والوجود، وكذلك لابدَّ وأن يكون مطلعاً على نتيجه الطريق الذى انتهجه.

يجب أن يكون الإمام منصوصاً عليه

والإمام يجب أن يكون منصوصاً ومعيناً من الله؛ لأنّ العصمه من الاُمور الباطنيه التى لا يعلمها إلّا الله تعالى فلابدّ من نصٍ من يعلم عظمته عليه أو ظهور معجزه على يده تدلّ على صدقه.

هذه إشاره إلى طريق تعيين الإمام، وقد حصل الإجماع على التنصيص من الله ورسوله وإمام سابقٍ بسبب مستقل فى تعيين الإمام ، وإنّما الخلاف فى هل يحصل تعيينه بسبب غير النصّ أم لا؟

فمنع أصحابنا الإماميه من ذلك مطلقاً، وقالوا: لا طريق إلّا النصّ؛ لأنّنا قد بيّنا أنّ العصمه شرط فى الإمامه، والعصمه أمرٌ خفى لا اطّلاع عليه إلّا الله سبحانه.

۱- البقره: ۱۲۴.

ص: ۱۱۱

فلا یحصل حینئذٍ العلم بها فی أی شخص إلّا علّام الغیوب وإعلامه بها وذلک یحصل بأمرین:

الأمر الأوّل: إعلامه بمعصوم کالنبی فیخبرنا بعصمه الإمام وتعیینه.

الأمر الثانی: إظهار المعجزه علی یده الدالّه علی صدقه فی ادعائه الإمامه.

اختلاف الناس فی تعیین الإمام والخلیفه بعد الرسول

بعد التعرّف علی شرائط الإمامه وکونها عهد إلهیّ ومنصب ربّانی، شرعنا فی أمر تعیین الإمام بعد رسول الله ، وهنا اختلف الناس فی ذلک فقال قومٌ: إنّ الإمامه بعد رسول الله للعبّاس بن عبد المطلب لمکان إرثه.

وقال جمهور المسلمین: هو أبو بکر بن أبی قحافه باختیار الناس له.

وقالت الشیعه: ما نقلته نقلاً متواتراً بحیث إفاد العلم یقیناً، من قول النبی فی حقّ أمیر المؤمنین فی إمره المؤمنین: «وأنت الخلیفه بعدی» و«أنت ولی کلّ مؤمن ومؤمنه بعدی».

وقال أهل السنّه: إذا بایعت الامه شخصاً غلب عندهم استعداده لها واستولی بشوکته علی خطط الإسلام صار إماماً.

وقالت الزیدیه: کلّ فاطمی عالمٍ زاهدٍ خرج بالسیف وادّعی الإمامه فهو إمام.

والحقّ خلاف ذلک من وجهین:

الوجه الأوّل: إنَّ الإمامه خلافه من الله ورسوله ولا تحصل إلّا بقولهما.

الوجه الثانی: ان اثبات الإمامه بالبیعه والدعوی یقضی إلی الفتنه؛ لاحتمال أن یبایع کلّ فرقهٍ شخصاً أو یدعی کلّ فاطمی عالم الإمامه فیقع التجاذب والتحارب.

فی وجوب أفضلیه الإمام علی الرعیه مطلقاً

الإمام یجب أن یکون أفضل الرعیه مطلقاً لما تقدّم فی النبی حیث إنّه أفضل

ص: ۱۱۲

أهل زمانه؛ لأنّه مقدم علی کلّهم، فلو کان فیهم من هو أفضل منه لزم تقدیم المفضول علی الأفضل، وهو ممتنع وقبیح عقلاً وسمعاً.

خلاصه ذلک کلّه نقول:

إنّ خلافه الرسول ﷺ لیست رئاسه جمهوریه لیکون تحققها بآراء الناس، کما ادّعی بعد النبی ﷺ بالنسبه لأبی بکر، بل لابدّ أن تکون منصوصه ومنصوبه ومعهوده من الله سبحانه وتعالی وعلی لسان رسوله ﷺ بأمر الله.

وهذا ما حصل فعلاً فی بیعه الغدیر، حیث أمر الله سبحانه وتعالی أن ینصب علیّاً إماماً ویأخذ له البیعه من جمیع المسلمین لما یمتاز به ﷺ من مواصفات ومزایا تؤهله لهذا المنصب الخطیر، والله أعلم حیث یجعل رسالته.

فی إمامه علی وأولاده ﷺ:

إنّ الإمام والخلیفه بعد رسول الله ﷺ هو الإمام علی ﷺ قال: الإمام بعد رسول الله ﷺ علی بن أبی طالب ﷺ للنصّ المتواتر من النبی ﷺ؛ ولأنّه أفضل أهل زمانه لقوله تعالی(وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَکُمْ)(۱) . ومساوی الأفضل أفضل ولاحتیاج النبی ﷺ إلیه فی المباهله؛ ولأنّ الإمام یجب أن یکون معصوماً ولا أحد فی هذه الصفه غیره وأولاده ﷺ.

فمن ادّعی له الإمامه ومعصوم فهو إمام؛ ولأنّه أعلم لرجوع الصحابه إلیه فی وقائعهم، ولم یرجع هو إلی أحدٍ منهم ولقوله ﷺ «أفضلکم علی».

والقضاء یستدعی العلم؛ ولأنّه أزهد من غیره حتّی طلّق الدنیا ثلاثاً.

وأنّ أرباب الفتون فی العلوم کلّها یرجعون إلیه، فإنّ أصحاب التفسیر یأخذون بقول ابن عبّاس وهو کان أحد تلامذه الإمام علی ﷺ حتّی قال: إنّه شرح لی فی باء

۱- آل عمران: ۶۱.

ص: ۱۱۳

(بسم الله الرحمن الرحیم.)

من أوّل اللیل إلی آخره کذلک کان أرباب الکلام یرجعون إلیه.

وأمّا المعتزله: فیرجعون إلی ابن الحبائی، وهذا یرجع فی العلم إلی أبی هاشم وهذا یرجع إلی محمّد بن الحنفیه، وهو یرجع إلی أبیه علی بن أبی طالب ﷺ. وأمّا الإمامیه فرجوعهم إلیه ظاهر، ولو لم یکن إلّا کلامه فی نهج البلاغه الذی قرر المباحث الإلهیّه فی التوحید، والقواعد الخطابیه، وقوانین الفصاحه والبلاغه، وغیر ذلک فی العدل والقضاء والقدر وکیفیه السلوک ومراتب المعارف الإلهیه وغیرها من الفنون والعلوم کان فیه غنیه للمعتبر وعبره للمتفکّر.

وأمّا أرباب الفقه فرجوع رؤساهم المجتهدون من الفرق إلی تلامذته فمشهور وفتواه العجیبه فی الفقه فمذکوره فی مواضعها.

وقول النبی ﷺ: «أقضاکم علی ﷺ» ومعلوم أنّ القضاء یحتاج إلی العلوم الکثیره فیکون محیطاً ومتبحراً فیها.

وقوله ﷺ: «لو ثنیت لی الوساده فجلست علیها لحکمت لأهل الإنجیل بإنجیلهم، ولأهل التوراه بتوراتهم، وبین أهل الزبور بزبورهم، وبین أهل الفرقان بفرقانهم، والله ما من آیه نزلت فی لیل أو نهار أو سهل أو جبل إلّا وأنا أعلم فیمن نزلت وفی أی شیء نزلت». ثُمّ إنّه ﷺ کان أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ فیکون هو الإمام لقبح تقدیم المفضول علی الأفضل.

وإنّه أفضل لوجهین:

الأوّل: إنّه مساوٍ للنبی ﷺ والنبی ﷺ أفضل، فهکذا مساویه وإلّا لم یکن مساویاً له.

وأمّا إنّه مساوٍ له: قول تعالی(وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَکُمْ.)(۱)

۱- آل عمران: ۶۱.

ص: ۱۱۴

الثانی: کونه معصوماً، والمعصوم هو الکامل الذی لا یصدر منه اشتباه ولا خطأ، لذا فالمعصوم هو الأفضل وهو المقدم، فعلی أفضل؛ لأنّه مساوٍ لرسول الله حسب قوله تعالی(وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَکُمْ)ثُمّ إنّه معصوم وقد أذهب عنه الرجس وطهره تطهیراً.

لذا فهو الإمام وهو الخلیفه بعد رسول الله .

أکثر الصحابه نقضوا العهد

علی أی تقدیرٍ حتّی لو تنازلنا لرأیکم وقلنا بأنّ النبی فی یوم الغدیر طالب المسلمین لمحبّه الإمام علی ونصره وأخذ منهم العهد علی ذلک.

فلاشکّ بأنّهم خالفوا مراد النبی ولم یطیعوه، حیث خذلوا علیّاً فی أمر الخلافه ولم ینصروه وأعظم من ذلک، هجومهم علی داره وإشعال النار ببابه وتهدیدهم بحرق الدار ومن فیها وترویعهم أهل البیت الشریف ، وإیذاؤهم فاطمه بنت محمّد وأبنائها وإخراجهم علیّاً من البیت حاسر الرأس، وقد وضعوا عمامته فی رقبته یسحبونه إلی المسجد ویهددونه بالقتل إن لم یبایع أبا بکر بالخلافه وتجاسرهم علی زوجته فاطمه الزهراء حبیبه رسول الله وبضعته وضربوها حتّی أسقطت جنینها المحسن .

أفهل هذه الاُمور الشنیعه والأعمال الفجیعه والمظالم الفظیعه التی ارتکبوها بعد النبی فی حقّ أهله وعترته وفی حقّ علی بن أبی طالب وزوجته فاطمه بنت محمّد وفی حقّ ولدیه الحسن والحسین کان وفاء منهم لما عاهدوا علیه نبیهم یوم الغدیر؟ أم نقضوا عهدهم معه وخانوه فی أهله وعترته وأخیه علی بن أبی طالب الذی کان العهد المعهود فی یوم الغدیر له خاصّه، ولأهل بیت النبوه عامه بأمر الله العزیز الحکیم؟!

ص: ۱۱۵

أفهل معامله أهل السقیفه مع فاطمه سیّده نساء العالمین ومهجه قلب الرسول وزوجه علی بن أبی طالب ، هی المحبّه والنصره التی أرادها رسول الله من أصحابه فی غدیر خم بقوله مَن کنت مولاه فعلیٌ مولاه؟!

أم هذه المواجهات الوحشیّه مع آل محمّد وعترته تعنی الموده التی فرضها الله سبحانه وتعالی علی جمیع المسلمین فی کتابه المبین بقوله العزیز(: قُل لَّا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبَیٰ)(۱) . ومن أقرب إلی النبی من ابنته الزهراء البتول وبعلها وبنیها ؟

ولقد أمر أصحابه وجمیع المسلمین بصلتهم وعدم مقاطعتهم، کما فی الروایه التی أخرجها أبو نعیم فی حلیه الأولیاء، وشیخ الإسلام الحموینی فی فرائد السمطین.

عن عکرمه عن ابن عبّاس ونقله عنهما الحافظ سلیمان القندوزی فی یَنابیع الموده الباب الثالث والأربعین ونقله ابن أبی الحدید عن حلیه الأولیاء فی شرح نهج البلاغه ج ۹/۱۷۰ الخبر الثانی عشر قال: قال رسول الله : «مَن سرّه أن یحیا حیاتی ویموت مماتی، ویسکن جنه عدنٍ التی غرسها ربّی، فلیوال علیّاً من بعدی ولیوال ولیه ولیقتد بالأئمه من بعده فأنّهم عترتی، خُلقوا من طینتی ورزقوا فهماً وعلماً، فویلٌ للمکذبین من اُمتی القاطعین فیهم صلتی، لا أنالهم الله شفاعتی».

والصحابه کلّهم عاهدوا الله ورسوله علی مودّه أهل بیت الرسول، لکن أکثرهم نقضوا العهد کأنّهم لم یسمعوا ولم یقرؤوا قول الله سبحانه وتعالی(: الَّذِینَ یَنقُضُونَ عَهْدَ اللهِ مِن بَعْدِ مِیثَاقِهِ وَیَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ اللهُ بِهِ أَن یُوصَلَ وَیُفْسِدُونَ فِی الأَرْضِ أُوْلَئِکَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ)(۲).

وأی فسادٍ أکبر ممّا ارتکبوا فی حقّ أهل البیت وعتره النبی الهادیه .

۱- الشوری: ۲۳.

۲- الرعد: ۲۵.

ص: ۱۱۶

(المستشكل) الحافظ: لا نسمح بهذا الكلام والتجاسر على الصحابه المؤمنين المجاهدين فی سبيل الله، بل هذا التجاسر منكم على صحابه رسول الله يقتضی عند أهل السنّه تكفيركم والحكم عليكم بالضلال والتضليل.

الجواب (قلت): لو كان هذا يقتضی عندكم تكفيرنا فالصحابه كلّهم كافرون! لأنّنا نتجاسر عليهم بالألفاظ وهم تجاسروا بعضهم على بعض بخوض القتال والمعارك بينهم.

ما حصل بعد رحيل الرسول

بعدما تعرّفنا على طرق انتخاب الإمام والخليفه ومحاسن كلّ طريقه، ومساوئها وأثبتنا أفضلها وهی التعيين والتنصيب؛ لأنّها من الله سبحانه وتعالى وتعيين الإمام على فی غدير خم يوم ۱۸ ذی الحجّه عام ۱۰ للهجره من قبل رسول الله وبأمرٍ من الله.

والآن لنری ماذا جری بعد رحيل رسول الله بالنسبه لقضيه الإمامه والخلافه.

جاء فی تاريخ الطبری، قال إبراهيم: عندما رحل رسول الله من هذه الدنيا كان أبو بكر غائباً وبعد ثلاثه أيّام جاء ولم يجرأ أحدٌ قبله على كشف وجه رسول الله حتّی تغير جلد بطنه. فرفع أبو بكر الغطاء عن وجه رسول الله وقبّله بين عينيه، قائلاً: فداك أبی وأُمی لقد كنت طاهراً فی الدنيا والآخره. وحمد الله وأثنی عليه. وفی تلك الأثناء نزلت الآيه الكريمه قوله تعالى(وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَه شَيْئًا وَسَيَجْزِی اللهُ الشَّاكِرِينَ)(۱) .

۱- آل عمران: ۱۴۴.

ص: ۱۱۷

كان عمر يقول: إنّ رسول الله لم يمت ويهدد بالقتل من يشيع خبر موت الرسول ، وفى ذلك الوقت اجتمع الأنصار فى سقيفه بنى ساعده وبايعوا سعد بن عباده ونصبوه لخلافه المسلمين.

ولما سمع أبو بكر بذلك اصطحب عمر وأبو عبيده الجراح وأسرعوا إلى السقيفه.

قال أبو بكر: ماذا تريدون.

قال الأنصار: منّا أمير ومنكم أمير.

قال أبو بكر: منّا أميران ومنكم وزيران.

قال زياد بن كليب ذهب عمر إلى بيت على وكان طلحه والزبير عنده فى البيت فهددهم عمر إذا لم يحضروا للبيعه سوف يحرقُ البيت.

أخرج الزبير سيفه وتقدّم باتجاهه فعثر وسقط من يده السيف فقبض عليه الحاضرون.

حميد بن عبد الرحمن الحميرى: يقول عندما رحل النبى كان أبو بكر فى المدينه، ثُمّ جاء فكشف عن وجه النبى وقبّله، وقال: فداك أبى وأُمى لقد كنت طاهراً فى الدنيا وطاهراً فى الآخره.

وأقسم بربّ الكعبه أنّ محمداً قد مات، ثُمّ ارتقى أبو بكر المنبر ليخطب فى الحاضرين: وكان عمر فى ذلك الوقت واقفاً ويهدد الناس ويقول النبى حيّ لا ميّت. والذى يشيع موت النبى سوف يضرب عنقه.

وشرع أبو بكر بالحديث فطلب منه عمر السكوت، لكن لم يسكت قال أبو بكر: إنّ الله خاطب رسوله (: إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَهِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ)(۱) .

۱- الزمر: ۳۱.

ص: ۱۱۸

أتی جماعه من أصحاب الرسول وأقسموا بالله أنّهم لا یعلمون بنزول هاتین الآیتین. فعندما قرأ أبو بکر الآیتین، جاء أحدهم، وقال: الأنصار مجتمعون فی سقیفه بنی ساعده وبایعوا أحداً منهم، وقالوا: أمیر من عندنا وأمیر من قریش.

آنذاک قال: ابو بکر نَقبل أحد الاثنین: عمر أو أبا عبیده الجراح مدعیّاً أنّ قوماً جاؤوا إلی الرسول وقالوا: ابعث لنا رجلًا أمیناً فبعث أبا عبیده إلیهم.

وفی هذه الاثناء نهض عمر من مکانه وبایع أبو بکر وبایعه الناس، واعترض بعض الأنصار، وقالوا: لا نبایع غیر علی ، لکن لم یتغیر شیء واستحوذوا علیها بهذه الطریقه، فسکت أبو الحسن أمیر المؤمنین وفی عینه قذی وفی حلقه شجی کما هو یوصف نفسه، لکن الصبر الذی تحلّی به فلم یشهر سیفاً ولم یرق دماً، فتقمصها الأوّل، ثُمّ بعده الثانی، ثُمّ بعده الثالث، وهکذا جری القدر علی ما لا تحمد عقباه.

فحُرِمت الاُمه من الخلیفه اللائق والإمام الإلهی المنصوب من قبله سبحانه وتعالی فهاهی مظلومیه أبی الحسن تبقی ولا تمحی إلی أن یظهر صاحب الأمر فیرجع کلّ حقٍّ إلی صاحبه الشرعی.

المظالم التی تعرض لها الإمام علی

لقد تعرّضت الإمامه وخط الإمامه والتابعین الحقیقیین لأبشع أنواع الظلم والاضطهاد.

لا یدری الإنسان من أین یبدأ وأین ینتهی، لکن نکتفی باختصار شدید ونذکر بعض الظلامات:

۱. سلب الإمام علی قدرته المالیه والاقتصادیه بأخذ فدک منه، حیث کانت فدک مورداً مالیاً کبیراً.

۲. تعرّض الإمام علی لأنواع التهم وتحریف الحقائق حتّی وصل الوضع إلی

ص: ۱۱۹

حدّ أنّ أهل الشام عندما سمعوا باستشهاد الإمام علی فی مسجد الکوفه، قالوا: ماذا یفعل علی فی المسجد وقُتِل یعنی هل هو من أهل الصلاه حتّی یذهب إلی المسجد ویستشهد!!

۳. کانوا یُضعّفون الإمام علی بایجاد المنافسین وتقویتهم واحترامهم.

۴. برفع شعار (حسبنا کتاب الله) وقفوا بطریق أحادیث النبی وکلمات المعصوم وحرموا الناس من الاستفاده من منبع العلم الأصلی.

۵. حذف سهم ذی القربی وأهل البیت من نظام المالیات الإسلامی.

۶. وضعوا أحادیث جعلیّه ومُلفقه علی لسان أبی هریره فی مدح بنی اُمیه وتضعیف بنی هاشم، فاختلط الحقّ بالباطل وصَعُب علی الناس تشخیص الحقّ من الباطل.

۷. حرَّفوا البیانات الصریحه والأحادیث الواضحه حول مسأله القیاده والإمامه.

۸. کانت مسأله قیاده المعصوم عهد إلهی إلی أن وصل أمثال یزید للحکم سقطت هذه القیاده الإلهیه.

۹. کلّ المعاییر والقیم الإلهیه تغیّرت وکلّ شخص بأیه وسیله وقدره تخدمه یطرح نفسه للقیاده ویقول (سلونی) ولم یتبعوا القیاده التی لها اطّلاع، وأعلم بأُمور المسلمین والإسلام، بل اتّبعوا مَن لا اطّلاع ولا علم له بالمسائل المتنوعه ویکون متحیّراً ویستمدّ العون من علی ودائماً یقول لو لا علی لهلک فلان.

۱۰. بادّعاء أنّ علیّاً شاب واتهامه بکثره المرح والتواضع ووجود أحقاد بدریه وخیبریه وحنینیه فی قلوب المسلمین؛ لأنّه قتل الکثیر من آباء المسلمین حینما کانوا کفّاراً قبل إسلامهم، لذا هذه الأحقاد والحجج أدّت إلی اعتزال الإمام وجلوسه فی المنزل مدّه طویله حتّی ذکر بأنّه أوّل مظلوم: «أنا من أوّل یوم کنتُ مظلوماً»(۱) .

۱- بحار الأنوار العلامه المجلسی: ج۲۷، ص۲۰۹.

ص: ۱۲۰

فی حین أی صحابی من أصحاب النبی لیس لدیه مثل فضائل علی، لکن للأسف جاؤوا به وعزلوا علیاً جانباً.

هل أنّ المرح والتواضع یمنع اللیاقه؟ هل أنّ النبی لم ینصبّ شاباً عمره ثمانیه عشر سنه لقیاده جیش المسلمین وهو أُسامه بن زید وجعل تحت إمرته کبار الصحابه حتّی قال الرسول «ملعون من تخلف عن جیش اُسامه»؟ هل أنّ الشیخوخه وکبر السنّ شرط للقیاده؟

ألم یُشترط فی القیاده وحسب معاییر القرآن الکریم: العلم، التقوی، الجهاد، والهجره، والسبق إلی الإسلام، والإخلاص، والإیمان؟ لماذا ترکنا الملاکات الإلهیه وطرحنا الملاکات الجانبیه؟

۱۱. الأهمّ من کلّ ذلک یتهمون الإمام بأنّه کان قانعاً بالقیاده العلمیه والمعنویه (الدینیه)، أمّا القیاده السیاسیه والعسکریه حولها إلی الآخرین!

ألم یمتلأ نهج البلاغه بدعوه الناس إلی الإمام والسؤال منه حول جمیع المسائل؟! هل مسأله السؤال تحتاج إلی البیعه أم لا؟

عشرات المرّات والإمام یتألم لتضییع حقّه السیاسی ولیس لعدم حضور الناس لیسألوا منه مسائل علمیّه، بل کان الناس دائماً یأتون ویسألون منه المسائل العلمیه.

۱۲. الإنسان یحترق قلبه کیف جمیع الناس یقعون فی الخطأ ویترکون الإمام ویذهبون وراء الآخرین؟

منهم یقول: لابدَّ من وجود مصلحه فی ترک الناس الإمام ویتبعوا شخصاً آخر، للجواب علی هذا الکلام:

أوّلاً: لم یترک جمیع الناس علیّاً.

ثانیاً: هل أنّ الأکثریه دائماً دلیل الاحقیّه؟

هل إذا کانت المعاییر القرآنیه الواضحه التی ذکرناها هی المعیار، هل یحق ترک تلک المعاییر وننظر عمل الناس؟

ص: ۱۲۱

هـل تُرکُ رسول الله وهو یقرأ خطبه الجمعه عنـدما دخلت قـافله تجاریه وانشـغل الناس بالشـراء وترکوا الرسول إلاّـ کَم نفر کما صرحت به آخر آیه فی سوره الجمعه فیه صلاح؟ کقوله تعالی(وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا)(۱).

انواع المظالم

کان الإمام علی فی معرض الظلم منذ أن طلب الرسول الکتف والدواه لیکتب لهم کتاباً لن یضلوا بعده أبداً.

فقابلوا ذلک بالسخریه والتوهین وقال أحدهم: «إنّ الرجل لیهجر».

واستمرّت مظلومیه الإمام وضیاع حقّه إلی آخر عمره حتّی عندما ضربه الملعون ابن ملجم، وقال «فزتُ وربَ الکعبه» وبعد شهادته بقت مظلومیته إلی وقتنا الحاضر، وقد طرح قسماً من مظلومیته فی کتاب نهج البلاغه.

لکن الإمـام علی علی الرغم من المظلومیه التی تعرّض لهـا کـان حریصاً علی وحـده الصف من أجـل الـدوله الإسـلامیه. وقـد صبر الإمام علی الظلم التی تعرّض له، کما ذکر فی خطبته المشهوره بالشقشقیه، «صبرتُ وفی العین قذی، وفی الحلق شجی...»(۲).

لم ینحصـر الظلم الـذی لحق الإمام علی والأئمه علی الظلـم عن طریـق القلب أو اللسـان أو القلم بـل تعرض الإمـام علی والأئمه المعصومون إلی أنواع الظلم یطول المقام بـذکرها، فمثلاً کانوا یُوَهنون ویسـبّون الإمام علی علی منابر الخطب وأمام الناس وباسـم الإسلام ویتقرّبون بذلک إلی الله، حتّی فی الصلاه

۱- الجمعه: ۱۱.

۲- خطبه الشقشقیه.

ص: ۱۲۲

والقنوت كانوا يتعرّضون له، فالظلم الذى لحق بالأئمه المعصومين ليس فقط من أعدائهم وإنّما كذلك من أصدقائهم الحمقى الخائنين أو الذين ليسوا أهلًا لاتباعهم للائمه ، وكذلك الجهلاء والبسطاء منهم، والمنافقون.

المظالم الثقافيه

كلنا نعلم بعض الشخصيّات المشهوره من أهل السنّه الذين عاصروا الإمام الكاظم لم ينقلوا حتّى حديثاً واحداً عن ذلك الإمام المظلوم ألم يستحقّ الإمام الكاظم أن ينقلوا عنه بعض الأحاديث فى حين ينقلون عن راوى عادى كثيراً من الأحاديث؟ لا ندرى لماذا فى صحيح البخارى المهمّ جدّاً تنقل عن مجموعه من الخوارج حديثاً وقالوا مئه نفر مجهول الحال يقبلون كلامهم ويعتبرونه، أمّا عن الإمام الصادق والأئمه من بعده لم ينقلوا حتّى حديثاً واحداً؟

المظالم والتهم التى تعرض لها الشيعه والرد عليها

هناك تهم تلصق بالشيعه ولا ندرى لماذا لا يرفعون أيديهم عن أنواع التهم للشيعه، منها:

أوّلًا: إنَّ الشيعه يقولون بوجود قرآن غير هذا القرآن المحرّف.

ثانياً: إنّ الشيعه يغالون فى حبّ أئمتهم إلى الحد الذى يتخذونهم ربّاً.

ثالثاً: إنّ الشيعه قائلون بوجوب العمل بالكتب الأربعه وهى اُصول الكافى، كتاب من لا يحضره الفقيه، التهذيب، والاستبصار.

رابعاً: إنّ الشيعه يعتبرون جميع أصحاب رسول الله مرتدين.

خامساً: ينسبون البهائيه والبابيه إلى مذهب الشيعه، وغيرها من التهم والافتراءات على الشيعه.

ص: ۱۲۳

والجواب على هذه التهم والافتراءات وبحسب قول الشيخ قراءتى، وقد ذكر الإجابه عن هذه التهم عن طريق تلفاز الجمهوريه الإسلاميه:

الجواب عن السؤال الأوّل

لا- يقول الشيعه بوجود قرآن محرّف، بل هو القرآن الذى أنزله سبحانه وتعالى على رسول الله وضمن سبحانه وتعالى حفظه من التحريف بقوله(إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)(۱) .

الجواب عن السؤال الثانى

لا- يتّخذ الشيعه أئمتهم ربّاً، بل يعتقدون بكون الأئمه وسيله تقرّبهم إلى الله ويتوسلون بهم، والله سبحانه وتعالى قال(: وَابْتَغُواْ إِلَيهِ الْوَسِيلَهَ)(۲) .

الجواب عن السؤال الثالث

البهائيون والبابيون ليسوا من الشيعه.

الجواب عن السؤال الرابع

لا- يقول الشيعه العمل بالكتب الأربعه (الكافى، كتاب من لا يحضره الفقيه، التهذيب، الاستبصار) واجب، بل هى من أفضل الكتب التى يمكن للشيعى الرجوع إليها.

ولا يقول الشيعه كلما فى هذه الكتب الأربعه ليس قابل للانتقاد.

۱- الحجر: ۹.

۲- المائده: ۳۵.

ص: ۱۲۴

الجواب عن السؤال الخامس

لا يعتبر الشيعه جميع أصحاب رسول الله مرتدين أبداً، لكن تقول: فی زمن رسول الله كان هناك مؤمنون واقعيون ومنافقون. وبعد رحله رسول الله أيضاً هناك المؤمن الواقعی والعادل وكذلك المنافق(۱) .

وإلّا أين ذهب المنافقون الذين كانوا فی حياه النبی بعد رحلته؟

أيصحّ أن نقول أنّ أكثر الناس تركوا الحقّ؟

المطلع على القرآن الكريم يعلم أنَّ فی زمن موسى ترك الناس هارون الذی هو أخوه وتجمعوا حول العجل.

لذا المهمّ والمطلوب هو نتيجه الأعمال وعاقبتها، كما قال عيسى بنظری أساس العمل الأجر الأخير لا الأجر الأوّل.

نعم، مازال هناك غرائز وشيطان وهوى نفس ووساوس فالخطر محتمل وقائم.

مع كلّ الماضی الجهادی والعبادی كيف ينحرف الإنسان؟

إنّ الله سبحانه وتعالى لا يُريدُ عبادهً، بل يريدُ عبوديهً. وخير مثال على ذلك: إنّ إبليس عبد الله آلاف السنين، لكن عندما وصل الأمر إلى العبوديه تراجع وكأنّ شيئاً لم يكن. وهناك أمثله فی القرآن كثيره: على إحباط الأعمال وعدم قبولها فمثلاً بلعم بن باعور وصل إلى درجه عاليه من الإيمان والعلم، ولكن نتيجته طُرد من لطف ورحمه الله سبحانه وتعالى، بل صار مورد غضب الله.

المسأله المهمّه هی خطر سوء العاقبه فهو كبير وجدّی يهدد الإنسان. ذكرنا فی المثالين أعلاه (إبليس وبلعم) كيف كان سوء عاقبتهما؟

۱- اُنظر: دروس من القرآن الكريم لقراءتی: ج۵، ص۶۵.

ص: ۱۲۵

والآن نـذكر مثالاً على حسن العاقبه يوسف كيف رماه أخوته فى البئر، وكذلك وُضع فى السـجن سـنين طويله واتّخذوه عبداً، لكن نَرى عـاقبته كانت حسـنهً وعنـدما وصل إلى أعلى المناصب والمراتب كان دائماً يـدعو ربّه أن يحفظه من الانزلاق والانحراف ويتوفاه مسلماً(تَوَفَّنِی مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِی بِالصَّالِحِینَ)(۱) .

الشيعه وأهل السنّه

لو تطـالع كثيراً من كتب أهل السـنّه والشـيعه تجـد تقريباً جميع فضائل الإمام على التى مـذكوره فى كتب الشـيعه مذكوره أيضاً فى كتب أهل السنّه.

وإذا وجدنا انتقاداً من قبل الشيعه لبعض أصحاب رسول الله نفس تلك الانتقادات تجدها فى كتب أهل السنّه.

ومن يسافر إلى إيران وكـذلك العراق يجـد أنّ الشـيعى يعيش جنب أخيه السـنّى وبينهم تزاوج ومعاملات، والشـيعه يحضـرون تشـييع جنائز أهل السـنّه وبالعكس، ولم يكن حبّ وولاء الشـيعه للإمام على فى الوقت الحاضـر وإنّما منذ زمن رسول الله ، ونفس رسول الله أطلق لقب الشيعه على أتباع الإمام على وهى حركه من عمق الإسلام والقرآن وهدفها رضا الله تعالى.(۲)

۱- يوسف: ۱۰۱.

۲- الغدير العلامه الأمينى: ج۲، ص۵۷.

ص: ۱۲۶

ص: ۱۲۷

الفصل الرابع: بعض فضائل الإمام على وأهل بيته

نزول سوره الدهر بحقّ على وأهل البيت

إنّ أهل البيت وفى مقدّمتهم الإمام على هم بحر معطاء بالفضائل والمناقب ولا يمكن لأحد إحصائها بهذه العُجاله، وفى هذا البحث المتواضع لابدّ من تخصيص بحوث وبحوث للكتابه فيها حيث شهد لهم الأعداء قبل الأصدقاء والفضل ما شهدت به الأعداء. ولا بأس بذكر بعض فضائله.

ولادته

أوّل هاشمى ولد من هاشميين

لقد ولد أمير المؤمنين الشخصيه الاُولى بعد الرسول ، الذى تربى فى حجر الوحى وارتضع من لبان النبوه، ومن أبوين قرشيين هاشميين، وهما: أبو طالب، شيخ الأبطح... وفاطمه بنت أسد، بن هاشم بن عبد مناف.

وقال الكلينى وغيره: وهو أوّل هاشمى وليد من هاشم مرّتين، وقريب منه غيره .(۱)

۱- الكافى: ج۱، ص۳۷۶، ونسب قريش لمصعب الزبيدى، ص۱۷، التهذيب: ج۶، ص۱۹، بحار الأنوار: ج۳۵، ص۵؛ اُسد الغابه: ج۴، ص۱۶، وج ۵، ص۵۱۷.

ص: ۱۲۸

وعلَّق المجلسى بأنّ اُخوته طالباً، وعقيلاً، وجعفراً قد ولدوا قبله من هذين الهاشميين، وقول التهذيب وغيره" فى الإسلام "لا يصحّ ذلك!

إذ لو كان مرادهم أنّه ولد بعد البعثه فهو لا يصحّ للاتفاق بأنّه ولد قبل البعثه.

ولو كان المراد: أنّه الوحيد الذى وُلد بعد ولاده الرسول فهو كذلك لا يصحّ؛ لأنَّ أكثر أخوته ولدوا بعد ولاده النبى مع أنّ هذا اصطلاح غريب غير معهود.(۱)

والصحيح أن يُقال كما قال المعتزلى والشهيد وغيرهما واُمه أوّل هاشميه ولدت هاشمياً."(۲)

الفضيله الأُولى: ولاده أمير المؤمنين فى الكعبه

لقد ورد أنّه ولد فى جوف الكعبه أعزّها الله، وأنّ هذه فضيله اختصّه الله بها، ولم تكن لأحدٍ قبله، ولا بعده وقد صرّح بذلك عدد كبير من العلماء، ورواه الأثر، وهو مستفيض عند شيعه أهل البيت ، كما أنّه كذلك فى كتب غيرهم، حتّى لقد قال الحاكم وغيره:

(تواترت الأخبار أنّ فاطمه بنت أسد، ولدت أمير المؤمنين على بن ابى طالب فى جوف الكعبه...).(۳)

وصرّح عدد من العلماء والمؤرخين بأنّه لم يولد فيها أحدٌ سواه... .(۴)

۱- اُنظر: بحار الأنوار العلامه المجلسى: ج۳۵، ص۶.

۲- شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد: ج۱، ص۱۳، وج۱۵، ص۲۷۸، بحار الأنوار: ج۳۵، ص۶، البدء والتاريخ: ج۵، ص۷۱، نسب قريش: ص۴۰.

۳- المستدرك الحاكم النيسابورى: ج۳، ص۴۸۳.

۴- اُنظر: المستدرك للحاكم: ج۳، ص۴۸۳ وتلخيصه للذهبى هامش نفس الصفحه، نور الأبصار: ص۷۶، والفصول المهمّه لأبى الصباغ: ص۱۲، ومناقب أمير المؤمنين لابن المغازلى: ص۷.

ص: ۱۲۹

قال السیّد الحمیری المتوفّی فی سنه ۱۷۳هـ:

ولدته فی حرم الاله وآمنهوالبیت حیث فناؤه والمسجد

وقال عبد الباقی العمری:

أنت العلی الذی فوق علا رُفعا ببطن مکّه وسط البیت إذ وضعا

وهل یوجد أعظم من هذه الکرامه؟!

الفضیله الثانیه: أوّل من أسلم

اشاره

إنّ أوّل من أسلم، واتبع وصدّق وآزر وناصر، هو أمیر المؤمنین وإمام المتقین علی بن أبی طالب .

وقد أورد العلاّمه الأمینی فی کتابه القیّم الغدیر ج ۳، ص ۲۲۴ وص ۲۳۶.

أقوال العشرات من کبار الصحابه والتابعین وغیرهم من الأعلام، وعن العشرات من المصادر غیر الشیعیه، تؤیّد وتؤکّد علی أنّ أمیر المؤمنین هو أوّل الاُمّه إسلاماً: ونذکر منهم:

۱. علیٌّ نفسه ۲. الإمام الحسن ۳ . الإمام الباقر ۴ . عمر بن الخطاب ۵.سلمان الفارسی ۶. أنس بن مالک ۷. ابن عبّاس ۸. أبو ذرّ ۹. المقداد ۱۰. الخباب بن الأرت ۱۱. جابر بن عبد الله الانصاری ۱۲. أبو سعید الخدری ۱۳. حذیفه بن الیمان ۱۴. عبد الله بن مسعود ۱۵. أبو أیوب الانصاری ۱۶. خزیمه بن ثابت ۱۷. عمرو بن العاص ۱۸. سعد بن أبی وقاص ۱۹. زید بن الأرقم ۲۰. محمّد بن أبی بکر ۲۱.جریر بن عبد الله البجلی ۲۲. بریره الأسلمی ۲۳. عفیف الکندی ۲۴. أبو رافع ۲۵. أبو حزام ۲۶. هاشم المرقال ۲۷. عبد الله بن حجل ۲۸. أبو عمره ۲۹. عبد الله بن خبال بن الأرث ۳۰ عبد الله بن بریره ۳۱. مالک الأشتر ۳۲. عدی بن حاتم ۳۳.محمّد بن الحنفیه ۳۴. مالک بن عباده ۳۵. عبد الله بن حاتم المرقال ۳۶. عمر بن

ص: ۱۳۰

الحمق ۳۷. سعید بن قیس الهمدانی ۳۸. عبد الله بن أبی سفیان ۳۹. کعب بن زهیر ۴۰. ربیعه بن الحرث بن عبد المطلب ۴۱. الفضل بن أبی لهب وغیرهم.

بعض ما جاء فی سبق علی إلی الإسلام

هذا کلّه... بالإضافه إلی الکثیر من الروایات الوارده عن النبی الاعظم، وکذلک کلمات أمیر المؤمنین نفسه، وکلمات الصحابه والتابعین وأشعارهم، بل ادّعی البعض الإجماع علیه(۱) ، ولعلّ حصر ذلک متعذر علی أی باحث ومتتبع، لذا فلا محیص لنا عن الاکتفاء بأمثله قصیره لتکون عنواناً وإشاره لغیرها من الکثیر الطیّب الذی لم نذکره ونحیل القارئ الکریم إلی ما کتبه العلاّمه الأمینی فی الغدیر: ج۳، ص ۲۲۰ ۲۴۳، وج ۱۰، ص ۱۵۸ ۱۶۲.

وممّا ورد عن النبی بسند صحیح قوله:

«أولکم وروداً علیّ الحوض، أولکم إسلاماً علی بن أبی طالب ۲»«)» .

وعنه : «إنّه أوّل أصحابی إسلاماً، وأقدم اُمتی إسلاماً»(۳) .

۱- انظر: الصواعق المحرقه لأبی حجر العسقلانی، الفصل الاول، الباب التاسع، کتاب: المعرفه للحاکم، ص۲۲.

۲- مستدرک الحاکم: ج۳، ص۱۳۶ وصحیحه؛ وتاریخ بغداد للخطیب: ج۲، ص۸۱؛ والاستیعاب، هامش الاصابه: ج۳، ص۲۸ وشرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، والسیره الحلبیه، والسیره النبویه لدحلان ومناقب الخوارزمی والغدیر وغیرها.

۳- الغدیر: ج۳، ص۹۵ ۹۶؛ عن مسند احمد، ج۵ ۲۶؛ والاستیعاب، ج۳، ص۳۶؛ والریاض النضره؛ مجمع الزوائد والمرقاه، کنز العمال؛ والسیره النبویه، لدحلان؛ والسیره الحلبیه، راجع أیضاً: مستدرک الحاکم، ج۳، ص۱۱۱؛ والمنمق؛ وجمع الجوامع؛ ومجمع الزوائد، ج۹، ص۱۰۲... وغیره. عن الطبرانی عن ابن إسحاق، وقال: هو مرسل صحیح الإسناد وأخرجه الطبرانی وأحمد قال الهیثمی: ج۹، ص۱۰۱ إلخ.

ص: ۱۳۱

وعنه أنّه أخذ بيد على فقال: «هذا أوّل من آمن بى، وهذا أوّل من صافحنى يوم القيامه، وهذا الصدّيق الأكبر»(۱) .

تصريحات أمير المؤمنين حول سبق إسلامه

وعلىّ نفسه يُصَّرح فى كثير من المناسبات بذلك، فيقول عن نفسه:

إنّه لم يسبقه أحدٌ فى الصلاه مع رسول الله ، وإنّه أوّل من أسلم مع رسول الله ، وإنّه لا يعرف أحداً فى هذه الاُمه عبد الله قبله غير النبى ، وإنّه صلى قبل أن يصلّى الناس وعمره سبع سنين.(۲)

لعلّ المراد التعبد مع النبى قبل البعثه بثلاث سنين حيث بدأت إرهاصات النبوه، ثُمّ يضمّ إليه ثلاث أو خمس سنين فتره الدعوه السريّه بعد البعثه، أو لعلّه عبده حقّاً مع رسول الله قبل البعثه سبع سنين إلاّ أنّ الصحيح يكون فى الروايه هو ما ذكره ابن بطريق: صلّت الملائكه علىّ وعلى علىّ سبع سنين.

كما أنّه قد كتب هو نفسه بهذا الأمر إلى معاويه، ورده فى كلماته الكثيره المتضافره.(۳)

۱- شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد: ج۱۳، ص ۲۲۰.

۲- كشف الغمه للاربلى: ج ۱، ص ۳۴۲.

۳- راجع الغدير العلامه الأمينى: ج۳، ص۲۱۳ ۲۲۱ ۲۲۲، ح ۱۰، ص۱۵۸، ۱۶۴ وج ۲، ص۲۵، ۳۰، ۳۱۴؛ شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد: ج ۱، ص۵۰۳، ۴۰۴، ۸۳، ج ۲، ص۱۰۲؛ وأبى داود باسناد وتاريخ بغداد للخطيب: ج۴، ص۲۲۴؛ ومجمع الزوائد: ج۹، ص۱۰۲؛ وفرائد السمطين: باب ۴۸؛ وقعه صفين، لنصر بن مزاحم؛ جمهره الخطب: ج۸، ص۱۷۸، ۵۴۲، ۴۲۸؛ وجمهره الرسائل: ج ۱، ص۵۴۲، ومروج الذهب: ج ۲، ص۲۵۹؛ وتذكره السبط ابن الجوزى: ص۱۱۵؛ والمحاسن والمساوئ وغيرها.

ص: ۱۳۲

دلیل آخر

إنّ احتجاجه واحتجاج أصحابه من الصحابه والتابعین بهذه الکثره عل خصومهم، فی صفّین وغیرها واهتمامهم الواضح بهذا الأمر لیدلّ علی ذلک دلاله واضحه، ولم نجد أحداً من أعدائه حاول إنکار ذلک والتشکیک فیه أو طرح اسم آخر علی أنّه هو صاحب هذه الفضیله دونه، رغم توفر الدواعی لذلک. ورغم کون الطرف المقابل لا یتورع حتّی عن اختلاق الکذب علی الرسول الأعظم ، بل علی الله سبحانه وتعالی. فلو أنّهم عرفوا أنّ کذبتهم تجوز علی أحد لکانوا لها من المبادرین، ولکن کلّ ذلک یدلّ أنّ ذلک کان أمراً مسلماً ومجمعاً علیه ولا یمکن إنکاره من احد.

وکشاهد علی هذا التسالم نذکر هنا حادثه واحده فقط ونترک ما سواها وهو کثیرٌ جدّاً جرت لسعد بن أبی وقاص الذی کان منحرفاً عن علی ، حیث سمع رجلاً یشتمُ علیّاً، فوقف علیه وقرره بقوله: یا هذا، عَلامَ تشتم علی بن أبی طالب؟ ألم یکن أوّل من أسلم؟ ألم یکن أوّل من صلی مع رسول الله ؟ ألم یکن أعلم الناس؟(۱) کما أنّ المقداد کان یتعجب من قریش لرفضها هذا الأمر یعنی أنّه أوّل المؤمنین إسلاماً علیّ ابن أبی طالب .(۲)

نقل حادثه

کان علیٌّ قد مرَّ من أمام شیبه والعبّاس بن عبد المطلب، فقال شیبه: أنا سادن المسجد الحرام وبیدی مفاتیح البیت وأقوم بتعمیر المسجد الحرام.

۱- مستدرک الحاکم: ج۳، ص ۵۰۰ وصححه هو والذهبی فی تلخیصه هامش نفس الصفحه؛ حیاه الصحابه: ج۲، ص۵۱۴، ۵۱۵.

۲- الغدیر: ج۹، ص۱۱۵؛ عن الیعقوبی، ج۲، ص ۱۴۰.

ص: ۱۳۳

وقال العبّاس بن عبد المطلب: أنا ساقى الحاجّ الماء بيدى، وكان كلّ منهما يتفاخر بعمله، وأمّا علىّ فقال:

وأنا بهذا السن الصغير لدىَّ افتخار ليس لديكما، وهو أنا بسيفى وجهادى أنتما آمنتما بالله وبرسوله.

هـذا الأـمر شقّ عليهمـا كثيراً ولم يتحملاـه باعتبارهمـا سـادات قريش كبارهم، فشـكا العبّاس إلى رسول الله وأخبره بما جرى فـدعا رسول الله عليّاً قائلًا له: لماذا تتحدّث بهكذا مع عمّك العبّاس؟

فأجـاب على : هجومى عليهمـا لم يكن باطلاًـ وفى هـذه الأثنـاء نزل جبرئيـل بالآيه الكريمه(: أَجَعَلْتُمْ سِـقَايَهَ الْحَاجِّ وَعِمَارَهَ الْمَسْـجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَجَاهَدَ فِى سَبِيلِ اللهِ .)(۱)

الفضيله الثالثه: مبيت على وهجره النبى

اشاره

اجتمع أشـراف قريش فى دار الندوه، ولم يتخلف منهم أحدٌ من بنى عبد شـمس، ونوفل، وعبد الدار، وجمح، وسـهم، وأسد، ومخزوم وغيرهم، وشرطوان ألّا يدخل معهم تُهامى؛ لأنّ هواهم كان مع محمّدٍ(۲).)

كما أنّهم قد حرصوا على ألّا يكون عليهم من الهاشميين، أو من يتصل بهم عين أو رقيب.(۳)

وتذكر الروايات: إنّ إبليس قد دخل معهم بصفه شيخ نجدى، وتشاوروا فيما

۱- التوبه: ۱۹؛ تفسير الأمثل: ج۷، ص۳۱۲.

۲- تاريخ الخميس: ج۱، ص۳۲۱؛ السيره الحلبيه: ج۲، ص۲۵؛ راجع: الأبصار، ص۱۰.

۳- المصدر السابق.

ص: ۱۳۴

بينهم ما يصنعون بمحمّد، وذكروا الحبس فى الحديد، فرأوا أنَّ من الممكن أن يتصل بأنصاره، ويطلقوا سراحه، وذكروا النفى إلى بعض البلاد فرأوا أنّ ذلك يمكّن الرسول من نشر دينه، فاستقرَّ رأيهم أخيراً على اقتراح أبى جهل أو إبليس، بأن يأخذوا من كلّ قبيله شاباً جلداً قوياً، حسيباً فى قومه، نسيباً وسطاً، ويعطى كلّ منهم سيفاً صارماً، ويدخلوا على محمّد بأسيافهم فيضربونه ضربه رجلٍ واحد، فيقتلوه ويتفرق دمه فى القبائل؛ لأنّ بنى عبد مناف لا يقدرون على حرب القبائل جميعاً فيضطرون إلى القبول بالديه فيعطونهم إيّاها، وينتهى الأمر.

وواضح أنّ الشروط التى اعتبروها فى العشره، إنّما هى من أجل لا تُفكّر قبيله بتسليم صاحبها الأمر الذى سوف يجعل الهاشميين أكثر قدره على ضرب قريش، مهما كانت الضربه محدوده، كما أنّ ذلك يجعل الذى يقدمون على اقتراف تلك الجريمه أكثر ثقه وإقداماً على هذا الأمر الخطير، الذى لا يجوز التردد والضعف والوهن فيه.

وعلى كل حال، فقد أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه بهذه المؤآمره عن طريق الوحى، ونزل قوله تعالى(وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ خَيْرُ الْمَـاكِرِينَ)(۱) . والمكر: هو التدبير السرى لإفشال عمل يعزم عليه الغير.

ويقول المؤرّخون: إنّ أولئك القوم الذين انتدبتهم قريش، اجتمعوا على باب النبى، أى باب عبد المطلب على ما فى الروايات .(۲)

ويرصدونه، يُريدون بياته، وفيهم: الحكم بن أبى العاص، وعقبه بن أبى معيط، والنضر بن الحارث، وأُميه بن خلف، وزمعه بن الأسود، وأبو لهب وأبو جهل، وأبو الغيطله، وطعمه بن عدى، وأُبَى بن خلف، وخالد بن الوليد وعتبه، وشيبه وحكيم بن

۱- الانفال: ۳۰.

۲- بحار الأنوار: ج۱۹، ص۷۳ عن الخرائج والجرائح.

ص: ۱۳۵

حزام، ونبيه، ومنبه ابنا الحجاج .(۱)

نعم، لقـد اختارت قريش من قبائلها العشـره، أو الخمسه عشـر رجلًا، بل أكثر على اختلاف النقل؛ ليقتلوا النبى الأعظم بضربه واحده بسيوفهم.

بل قيل: إنّهم كانوا مئه رجل .(۲)

ونحن نستبعد ذلك، لمخالفته لسائر الروايات الأُخرى.

لقـد اجتمعوا فـأخبر الله نبيّه بمكرهم، فـأمر النبى علياً بـالمبيت فى فراشه، بعـد أن أخـبره بمكر قريش فقـال على : أوتسلم بمبيتى هنـاك يـا نـبى الله؟ قـال: نعـم، فتبسـم علىّ ضاحكـاً وأهـوى إلى الأـرض ساجـداً، شـكراً لله، فنـام فى فراش النـبى ، واشـتمل ببرده الحضرمى، ثُمّ خرج النبى فى فحمه العشاء، والرصد من قريش قد أطاقوا بداره ينتظرون، فخرج وهو يقرأ هذه الآيه الكريمه(وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ.)(۳)

وكان بيده قبضه من تراب، فرمى بها فى رؤوسهم، ومرَّ من بينهم، فما شعروا به وأخذ طريقه إلى غار ثور.

فجـاء أبو بكر وأمير المؤمنين؛ نـائم، فقـال: بـا نبى الله وأبو بكر يحسـبه النبى فقـال له على : إنّ نـبى الله قـد انطلـق نحو بئر ميمونه فأدركه، فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار .(۴)

۱- السيره الحلبيه: ج۲، ص۲۸؛ ونور الأبصار: ص۱۵.

۲- راجع: الأمالى للطوسى: ج۲، ص ۸۰ ۸۱.

۳- يس: ۹. راجع: الأمالى للطوسى: ج۲، ص۸۶.

۴- راجـع: منـاقب الخوارزمى الحنفى: ص۷۳؛ ومسـتدرك الحاكم: ج۳، ص۱۳۳ وتلخيصه للذهبى بهامشه وصـححاه، ومسـند أحمد: ج۱، ص۳۳۱؛ وتـذكره الخواص لسـبط ابن الجوزى: ص۳۴؛ وشواهد التنزيل: ج۱، ص۲۰۷، والفصول المهمه لأبى الصـبّاغ المالكى: ص۳۰؛ وخصائص أمير المؤمنين للنسائى: ص۶۳.

ص: ۱۳۶

جديرٌ بالذكر أنّ النبى قد أوصى علياً بوصايا منها:

أوّلاً: إرجاع الأمانات إلى أهلها؛ لأنّ قرشياً كانت تودع أموالها بعنوان أمانه عند النبى ، لأنّه الصادق الأمين.

ثانياً: شراء رواحل (جمع راحله) لجلب الفواطم إلى المدينه، وكذلك شراء رواحل لكلّ من يريد الهجره إلى المدينه.

قال أبو عبيده: قلتُ لعبيد الله (يعنى ابن أبى رافع): أو كان رسول الله يجدُ ما ينفعه هكذا؟

فقال: إنّى سألتُ أبى عمّا سألتنى عنه، وكان يحدّثُ لى هذا الحديث، فقال: وأين يذهبُ بِكَ عن مال خديجه ؟ قال: إنّ رسول الله قال: ما نفعنى مالُ قط مثلما نفعنى مال خديجه!

وكان رسول الله يفُكّ من مال خديجه الغارم والعانى، يَحمِلُ الكل، ويُعطى فى النائبه، ويَرفد فقراء أصحابه إذ كان بمكّه ويحمل من أراد منهم الهجره وبَعد أن أقام رسول الله فى الغار ثلاثاً، انطلق يؤم المدينه .(۱)

وقال أمير المؤمنين بذكر مبيته فى الفراش ومقام رسول الله :

وَقيتُ بنفسى من واطئ الحصاومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر

محمّد لما خاف أن يمكروا بهفوقاه ربّى ذو الجلال من المكر

وبتُ اُراعيهم متى ينشرونىوقد وطّنتُ نفسى على القتل والأسر

وباتَ رسول الله فى الغار آمناًهناك وفى حفظ الإله وفى سترِ

أقام ثلاثاً ثُمّ زمت قلائص قلائصيفرينَّ الحصا أيَّما تفرى

هكذا ذكر المؤرّخون حيث قالوا:

وجعل المشركون يرمون عليّاً بالحجاره، كما كانوا يرمون رسول الله وهو

۱- الأمالى للطوسى: ج۲، ص۸۱، ۸۲؛ بحار الأنوار: ج۱۹، ص۶۱، ۷۲.

ص: ۱۳۷

يتضور (يتلوى ويتقلب)، وقلد لف رأسه فى الثوب لا يخرجه حتّى اُصبح فهجموا عليه، فلما أبصرهم علىّ قد انتضوا السيوف، وأقبلوا عليه، يقدمهم خالد بن الوليد، وثب به علىّ فختله وهمز يده فجعل خالدُ يقمص قماص البكر، ويرغو رغاء الجمل، وأخذ منه السيف وشدَّ عليهم بسيف خالد، فأجفلوا أمامه إجفال النعم إلى خارج الدار، ويبصرونه فإذا على ، قالوا: وإنَّك لعلىّ؟ قال: أنا علىّ. قالوا: فإنّا لم نُرِدْك، فما فعل صاحُبكّ؟ قال: لا علم لى به.(۱)

بعد ذلك وكما أمره رسول الله صاح علىّ فى الناس من كان له أمانه عند رسول الله فليأت فليأخذ أمانته، وفعلاً أدّى الأمانات إلى أهلها واصطحب الفواطم خلف رسول الله إلى المدينه.

المثل الأعلى للتضحيه

يقول العلّامه السيّد هاشم معروف الحسنى: (وهنا تبدأ قصّته من أروع ما عرفه تاريخ الفداء والتضحيه، فالشجعان والأبطال يثبتون فى المعارك فى وجه أعدائهم ويدافعون بما لديهم من سلاح وعتاد مع أنصارهم وأعوانهم، وقد تضطرهم المعارك أن يثبتوا فى مقابل العدو، لا ـ منفردين أما أن يخرج الإنسان إلى الموت طائعاً مطمئناً بدون سلاح ولا عتاد، وكان يخرج ليعانق غاده حسناء، فينام فى فراش تحف به المخاطر والأهوال، أعزل من كلّ شىء سوى الإيمان وثقته بربّه، وحرصه على الإسلام وسلامه قائده، كما حدث لعلىُ حينما عرض عليه ابن عمّه محمّد أمر المبيت فى فراشه، ليتمكّن هو من الفرار والتخلّص من مؤامره قريش، فهذا مالم يحدث فى تاريخ البطولات، وما لم يُعرف من أحدٍ فى تاريخ المغامرات فى سبيل المبدأ والعقيده.

۱- الأمالى للطوسى: ج۲، ص۸۲ و۸۳.

ص: ۱۳۸

بعد ذلک نزل جبرئیل علی الرسول بالآیه الکریمه بحق علیّ:

(وَمِنَ النَّاسِ مَن یَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغَاء مَرْضَاتِ اللهِ وَاللهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ)(۱) .

ولم یکن مبیت علی لیله هجره الرسول هی المرّه الأُولی، فلقد کان أبو طالب فی أیّام الحصار فی الشعب یُنِمَ علیّاً فی فراش النبی حتّی إذا حصلت حادثه اغتیال، کان علیّ دون النبی ولم یکن لیُمانع فی ذلک أبداً، بل کان یقدم علیه برضا نفس وطیبه خاطر.(۲)

المبیت والخلافه

والغریب هنا: أن نجد أحداً مَن عُرِف بنصبه وبالعداء لشیعه علیّ ومحبیه یضطر لئن یعترف بأنّ قضیه مبیته فی فراش النبی لیله الهجره من الإشارات الواضحه إلی خلافته، فیقول:

(هذا الذی کان من علی فی لیله الهجره، إذا نظر إلیه من مجری الناظر إمارات واضحه وإشارات دالّه علی أنّ هذا التدبیر الذی کان فی تلک اللیله لم یکن أمراً عارضاً بالإضافه إلی علیّ ، بل هو عن حکمه لها آثارها فی معقباتها) فلنا أن نسأل:

أکان لإلباس الرسول شخصیتِهِ لعلیّ تلک اللیله ما یوحی بأنّ هناک جامعه تجمع بین الرسول وبین علیّ أکثر من جامعه القرابه القریبه التی بینهما؟ وهل لنا أنْ نستشف من ذلک أنّه إذا غاب شخص الرسول کان علیٌّ (کذا).

هو الشخصیه المهیأه لئن تخلق وتمثل شخصه وتقوم مقامه؟

وأحسَبُ أنَّ أحداً قبلنا لم ینظر إلی هذا الحدث نظرتنا هذه إلیه، ولم یقف وقفتنا تلک حتّی شیعه علی (۳).

۱- البقره: ۲۰۷.

۲- راجع: سیره المصطفی: ص ۲۵۰ و۲۵۲.

۳- سیره المصطفی: ص۱۰۷ و۱۰۸.

ص: ۱۳۹

قريش والمبيت

يقول البعض أيضاً: (إنَّ هـذا الـذى كان من علىٍّ ليله الهجره فى تحـديه لقريش هـذا التحدى السافر؛ واسـتخفافه بهم وقيامه بينها ثلاثه أيّام يغـدو ويروح، أنّ ذلك لا تنساه قريش لعلىٍّ أبـداً ولولا أنّها وجدت فى قتله يومئذٍ إثاره فتنه وتمرقْ وحدتها وتشـتت شـملها دون أن يكون فى ذلك ما يبلغ فى محمّد لولا ذلك لقتلته، وشفت ما يصدرها منه، ولكنّها تركته وانتظرت الأيّام لتسوى حسابها معه(۱)

.

مقايسه غير صحيحه

وأنّ مبيت أمير المؤمنين هـذا، قـد ضـيّع الفرصه على قريش، وأفشـل ما كانت دبّرته فى النبى كما أنّه قـد كان سـبباً لتمكين الدين، وأعلى كلمه الحقّ.

وأمّا أن يقاس ذلك بقضـيه ذبح إسـماعيل . فلا يصـحّ ذلك؛ لأنّ إسـماعيل قد استسـلم لوالدٍ شـفيق رحيم، وعلى استسلم لعدوه الذى لا يرحمه ومَن لا يشفى غليله إلّا بسفك دمه، وصَبّ أقسى أنواع العذاب والتنكيل عليه، مع شماته قاتله.

الفضيله الرابعه: نزول آيات قرآنيه بحقّهم

اشاره

من الفضائل الأُخرى للإمام على وأهل البيت نزول قسم كبير من القرآن الكريم بحقّهم اما ضمن العام أو بخصوصهم ، ومنها:

نزول سوره الدهر أو الإنسان

هناك آيات كثيره فى هذه السوره نزلت بحقّ على وفاطمه والحسن والحسين ، ومن هذه الآيات:

۱- على بن أبى طالب لعبد الكريم الخطيب: ص۱۰۶.

ص: ۱۴۰

(وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاء وَلَا شُكُورًا.)(۱)

وكذلك قوله تعالى(إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا)(۲)(عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا)(۳) (يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا)(۴) .

وقضيه نزول هذه الآيات معروفه فى المجالس عن الإمام الباقر يقول على شهوتهم للطعام وإيثارهم له مسكيناً من مساكين المسلمين ويتيماً من يتامى المسلمين وأسيراً من أسارى المشركين.

كما قال سبحانه فى موضع(وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ.)(۵)

وفى المجمع قد روى الخاص والعام أنّ الآيات من هذه السوره قوله(إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا * يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا * وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاء وَلَا شُكُورًا * إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا * فَوَقَاهُمُ اللهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا * وَجَزَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا * مُّتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِم بِآنِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَا * قَوَارِيرَ مِن فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا * وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ

۱- الدهر: ۸ ۹.

۲- الدهر: ۵.

۳- الدهر: ۶.

۴- الدهر: ۷.

۵- الحشر: ۹.

ص: ۱۴۱

مِزَاجُهَا زَنجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثُورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * عَالِيَهُمْ ثِيَابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِن فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاء وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا.)

نزلت فی علی وفاطمه والحسن والحسین وجاریه لهم اسمها فضه.

والقصه طویله إجمالها أنّه مرض الحسن والحسین فعادهما جدّهما ووجوه العرب، وقالوا: یا أبا الحسن، لو نذرت علی ولدیک نذراً فنذر صوم ثلاثه أیّام أن شفاهما الله سبحانه وتعالی، ونذرت فاطمه وکذلک نذرت فضه ذلک فَبرآ ولیس عندهم شیء فاستقرض علیّ ثلاثه صوع شعیر من یهودی، وروی إنّه أخذها لیغزل له صوفاً وجاء به إلی فاطمه فطحنت منها صاعاً فأخبزته وصلی علیّ المغرب وقربته إلیهم فآتاهم مسکیناً یدعو لهم وسألهم فاعطوه ولم یذوقوا شیئاً الّا الماء، فلما کان الیوم الثانی أخذت صاعاً فطحنته واختبزته وقدمته إلی علی ، فإذا بیتیم علی الباب یستطعم فاعطوه ولم یذوقوا إلاّ الماء، فلما کان الیوم الثالث عمدت إلی الباقی فطحنته واختبزته وقدمته إلی علیّ ، فإذا بأسیرٍ علی الباب یستطعم فأعطوه ولم یذوقوا الاّ الماء، فلما کان الیوم الرابع وقد فضوا نذورهم أتی علیّ ومعه الحسن والحسین إلی النبی وبهما ضعف، فبکی رسول الله ونزل جبرئیل بسوره هل آتی.

وفی روایه أنّ علیّاً آجر نفسه لیسقی نخلاً بشیءٍ من شعیر لیلهً حتّی أصبح فلما قبض الشعیر طحن ثلثه فجعلوا منه شیئاً لیأکلوه ویقالُ له: (الحریره)(۱) فلما تمَّ انضاجه أتی مسکین فأخرجوا إلیه الطعام، ثُمّ عملوا الثلث الثانی فلما تمَّ انضاجه أتی یتیم فسأل فأطعموه، ثُمّ عملوا الثلث الثالث فلما أتی انضاجه طرق الباب أسیرٌ من

۱- الحریره: دقیق یطبخ بلبن أو بدسم.

ص: ۱۴۲

المشرکین فسألهم فاطعموه (وطوو)(۱) یومهم ذلک.

والقمّی عن الصادق کان عند فاطمه شعیراً فجعلوه (عصیده)(۲) فلما انضجوها ووضعوها بین أیدیهم جاء مسکین، فقال: رحمکم الله اطعمونا ممّا رزقکم الله، فقام علی فأعطاه ثُلثها.

فلم یلبث أن جاء یتیم، فقال: رحمکم، فأعطاه علیٌّ الثلث الثانی فأنزل الله سبحانه وتعالی آیات فیهم من سوره الدهر.

قوله تعالی(وَیُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَی حُبِّهِ مِسْکِینًا وَیَتِیمًا وَأَسِیرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُکُمْ لِوَجْهِ اللهِ لَا نُرِیدُ مِنکُمْ جَزَاء وَلَا شُکُورًا)(۳)

وفی المجالس عن الصادق عن أبیه ما یقرب ممّا ذکره فی المجمع بالروایه الأُولی ببسط من الکلام مع زیادات مع حکایه أفعالهم وأقوالهم وذکر فیه.

وقال الصبیان: ونحن أیضاً نصوم ثلاثه أیّام فالبسهما الله عافیه فأصبحوا صیاماً وفی آخره فهبط جبرئیل، فقال یا محمّد، خُذ ما هنّاه الله لک فی أهل بیتک.

قال النبی : وما آخذ یا جبرئیل. قال: هل أتی إلی قوله تعالی وکان سیعکم مشکوراً.

وفی المناقب عن أکثر من عشرین من المفسرین وبروایه أهل البیت عن الباقر ما یقرب ممّا ذکره فی المجالس إلاّ أنّه لیس فیه ذکر صیام الصبیان وفی آخره فرآهم النبی جیاعاً فنزل جبرئیل ومعه صفحه من الذهب والفضه مرصعه بالدرّ والیاقوت مملوءه من الثرید وعراق یفوح منها رائحه المسک والکافور، فجلسوا واکلوا حتّی شبعوا، ولم ینقص منها لقمه، وخرج الحسین ومعه قطعه عراق

۱- طوی فلان: جاع ولم یأکل شیئاً.

۲- العصیده: دقیق یلتّ بالدهن ویطبخ.

۳- الدهر: ۷ ۹.

ص: ۱۴۳

فنادته یهودیه یا أهل البیت، الجوع. من این لکم هـذه؟ اطعمنیها، فمـدّ یـده الحسـین لیطعمها، فهبط جبرئیل وأخـذها من یـده ورفع الصـفحه إلی السـماء، فقال: لولا ما أراد الحسین من إطعـام الجـاریه تلک القطعه والاّ لترکتُ تلک الصـفحه فی أهل البیت یأکلون منها إلی یوم القیامه: ونزل قوله تعالی(یُوفُونَ بِالنَّذْرِ)(۱) .

وکانت الصدقه فی لیله خمس وعشرین من ذی الحجّه ونزلت سوره الدهر فی الیوم الخامس والعشرین منه.

وفی کتاب المناقب:

لابـن شـهر آشوب وروی أبو صالـح، ومجاهـد، والحسن، وعطـا وقتـاده ومقاتل واللیث وابن عبّاس وابن مسـعود وابن جبیر وعمر وابن شعیب والحسن بن مهران والنقاش والقشـری والثعلبی والواحـدی فی تفسـیرهم وصاحب أسـباب النزول والخطیب المکّی فی الأربعین وأبو بکر الشیرازی فی نزول القرآن فی أمیر المؤمنین ، والأشفهی فی اعتقاد أهل السنه وأبو بکر محمّد بن أحمد بن الفضل النحوی فی العروس فی الزهـد وروی أهل البیت عن الأصـبغ بن نباته وغیرهم عن الباقر واللفـظ له فی قوله تعـالی(هَلْ أَتَی عَلَی الْإِنسَانِ حِینٌ مِّنَ الدَّهْرِ)(۲) .

إنّه مَرِض الحسن والحسـین فعادهمـا رسول الله فی جمع أصـحابه وقـال لعلیّ: یا أبا الحسن لو نـذرت فی ابنیک نـذراً عافاهما الله تعالی، فقال علیّ : أصوم ثلاثه أیّام، وکذلک قالت فاطمه والحسن والحسین وجاریتهم فضه فبرآ فاصبحوا صباحاً ولیس عندهم طعام.

فانطلق علیّ إلی جارٍ له من الیهود یُقال له: فنحاص بن الحارا وفی روایه شـمعون بن ماریا یستقرضه کان یعالج الصوف(۳)، فأعطاه جزّه من صوف وثلاثه

۱- الإنسان: ۷.

۲- الإنسان: ۱.

۳- تفسیر الصافی فیض الکاشانی: ج۵، تفسیر سوره الدهر.

ص: ۱۴۴

أصوعٍ من شعير، وقال: تغزلها ابنه محمّدٍ فجاء بذلك فغزلت فاطمه ثلث الصوف، ثُمّ طبخت صاعاً من الشعير وعجنته وخبزت منه خمسه أقراص، فلما جلسوا خمستهم فأوّل لقمه كسرها على فإذا مسكين على الباب يقول: السلام عليكم يا أهل بيت محمّد أنا مسكين من مساكين المسلمين اطعمونى ممّا تأكلون أطعمكم الله من موائد الجنه، فوضع على اللقمه من يده، وقال:

فاطم ذات المجد واليقينيا بنت خير الناس أجمعين

أما ترين البائس المسكينقد قام بالباب له حنين

يشكو إلينا جائع حزينكلّ امرئ يكسبه رهين

فقالت فاطمه :

أمرك سمعاً يا بن عم وطاعهما فيَّ من لؤمٍ وضاعه

أطعمهُ ولا أُبالى الساعهأرجو إذا أشبعتُ ذا مجاعه

إنّ الحقّ الأخيار الجماعهوادخل الخلد ولى شفاعه

ودفعت ما كان على الخوان إليه وباتوا جياعاً وأصبحوا ولم يذوقوا إلّا الماء القراح، فلما أصبحوا غزلت الثلث الثانى وطحنت صاعاً من الشعير وعجنته وخبزت منه خمسه أقراص، فلما جلسوا خمستهم وكسر على لقمه إذا يتيم على الباب يقول: السلام عليكم أهل بيت محمّد، أنا يتيم من يتامى المسلمين اطعمونى ممّا تأكلون أطعمكم الله من موائد الجنه.

فوضع علىّ اللقمه من يده، وقال:

فاطم بنت السيّد الكريمبنت نبى ليس الذميم

وقد جاء الله ندا اليتيمَمن يرحم اليوم فهو رحيم

موعده فى جنه النعيمحرّمها الله على اللئيم

ص: ۱۴۵

فقالت فاطمه :

إنّی اُعطیه ولا اُبالیواُوثر الله علی عیالی

امسو جیاعاً وهم أشبالی

نعم هذه الکرامات وهذه الفضائل اختصّ بها أهل البیت وما قدمناه من فضائلهم قلیل من کثیر فهم عدل القرآن وتربیه القرآن وتلامذه نبی الإسلام وفی بیوتهم نزل القرآن.

(فجعلهم الله سبحانه وتعالی أهل بَیتِ النبوه وموضع الرساله ومهبط الوحی ومختلف الملائکه ومحیط الوحی ومعدن الرحمه) .(۱)

حقوق الإمام وحقوق الأُمه

هناک حقوق متقابله للإمام والاُمه ففی کتاب بحار الأنوار الجزء (۲۷) هناک روایات وأحادیث ننتخب للقارئ الکریم منها بعض الأحادیث بعنوان حقّ الإمام علی الاُمه وحقّ الناس علی الإمام.

قال الإمام علی :

لکلٍّ منّا (الإمام والناس) حقّ علی الآخر.

أمّا حقّی علیکم:

۱. الوفاء بالبیعه.

۲. النصیحه فی المشهد والمغیب.

۳. الإجابه حین أدعوکم... .(۲)

۱- زیاره الجامعه الکبیره، کلیات مفاتیح الجنان: ص ۱۰۶۰.

۲- بحار الأنوار العلامه المجلسی: ج۲۷، ص ۲۵۱.

ص: ۱۴۶

أمّا حقّكم علىّ:

۱. حُب الخير لكم.

۲. تأمين الخزينه لكم.

۳. التعليم والتأديب.

وفى حديث آخر عنه قال: (ولكم علىّ من الحقّ مثل الذى لى عليكم) .(۱)

يذكر السجاد فى رسالته الحقوقيه حقوق الإمام والامه قائلاً: (وواجبها عليك حق أئمتك).

أمّا الإمام على يقول: لا تتحدثوا معنا كما تتحدثون مع الطواغيت والمتجبرين ولا تداهنون ولا تفكرّوا ملاحظاتكم ثقيله علينا، كلما رأيتم قول الحقّ والمشاوره لنا مفيد فذكّرونا ولولا حفظ الله لنا لم تكن مصانين من الخطأ.(۲)

لقد اعتنى الإسلام كثيراً ودقَقَ فى صفات وشروط الإمام، لكن بعد تعيين ومعرفه الإمام تكون إطاعته من الواجبات المسلّمه على كلّ فرد فى الاُمه .(۳)

جاء فى الحديث على الناس تجاه إمامهم ثلاثه واجبات:

۱. معرفه الإمام بصفاته الممتازه التى تؤهله أن يكون قائداً معصوماً.

۲. التسليم مقابل أوامر هؤلاء العظام ويتقبلون أقوالهم بقلوبهم.

۳. الرجوع إلى هؤلاء العظام فى حلِّ الاختلافات والقبول بهم كحكام لحلّ هذه الاختلافاتُ§.صول الكافى محمد يعقوب الكلينى: ج۲، باب التسليم.

۱- بحار الأنوار: ج۲۷، ص۲۵۱.

۲- بحار الأنوار: ج۲۷، ص۲۵۳.

۳- موضع الإمامه فى الكافى: ج۲، ص۱۶۸.

ص: ۱۴۷

والوفاء بتعهدات الطرفين (الإمام والاُمه) لها آثار إيجابيه يذكرها الإمام على :

۱. (نظاماً لالفتهم).

۲. (وعزّاً لدينهم).

۳. (وإقامه مناهج الدين).

۴. (وعزّ الحقّ).

۵. (اعتدلت معالم العدل).

۶. (جرت على إذلالها).

۷. (طَمُع فى بقاء الدوله ويئست مطامع الأعداء)(۱) .

وجاء فى الحديث (كَذِبَ من زعَم إنّه شيعتنا وهو مستمسك بعروه غيرنا).

كيف يضعف الأئمه المعصومين

حديثُ عن الإمام الصادق قائلاً:

لو لم يجد بنى اُميه من لم يكتب لهم ويجمع لهم الغنائم ويحارب معهم لما أكلوا حقّنا.

نعم تضعيف الإمام بسبب تسليم أصحاب العلاقه بنا الذين ليس لهم إراده .(۲)

هناك كثير من الأشخاص قلوبهم مع الإمام المعصوم، لكن بسبب الخوف أو الطمع يكونون مرتزقه للأجانب وهذه المشكله يعانى منها الأئمه فى زمانهم ويعانى منها أتباعهم فى زماننا الحاضر. وبالله المستعان.

حقّ أهل البيت فى القرآن

لأهل البيت حقّ ثابت على الاُمه فهناك آيات كثيره فى القرآن لإثبات هذا

۱- بحار الأنوار: ج۲۷، ص ۲۵۱.

۲- بحار الأنوار: ج۴۷، ص ۳۸۳.

ص:۱۴۸

الحقّ نذكر منها الآيه الكريمه(: قُل لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَىٰ.)(۱)

المراد هنا: موده قرابه النبى وهم عترته ومن أهل بيته وقد وردت روايات من طرق أهل السنّه متكاثره الأخبار وكذلك من طرق الشيعه فى تفسير الآيه بمودتهم وموالاتهم، ويؤيّده الأخبار المتواتره من طرق الفريقين على وجوب موالاه أهل البيت ومحبّتهم.

ثُمّ التأمّل الكافى(۲) فى الروايات المتواتره الوارده من طرق الفريقين عن النبى ؛ لإرجاع الناس فى فهم الكتاب بما فيه من اُصول معارف الدين وفروعها وبيان حقائقه إلى أهل البيت كحديث الثقلين وحديث السفينه وغيرهما لا يدع ريباً فى إيجاب مودتهم وجعلها أجراً للرساله إنّما كان ذريعه؛ لإرجاع الناس إليهم فيما كان لهم من المرجعيه العلميّه.

فالموده المفروضه على كونها أجراً للرساله لم تكن أمراً وراء الدعوه الدينيه من حيث بقائها ودوامها، فالآيه مؤداها لا يغاير مؤدّى الآيات النافيه لسؤال الأجر.

ويؤل معناها إلى أنّى لا أسألكم عليه أجراً إلّا أنّ الله لما أوجب عليكم موده عامه المؤمنين ومن جملتهم قرابتى فإنّى احتسب مودتكم لقرابتى وأعدّها أجراً لرسالتى، قال تعالى(إِنَّ الَّذِينَ مَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا)(۳) وقال تعالى(وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاء بَعْضٍ.)(۴)

وبذلك يظهر فساد ما أورد على هذا الوجه أنّه لا يناسب شأن النبوه لما فيه من التهمه بأنَّ اكثر طلبه الدنيا يفعلون شيئاً ويسألون عليه ما يكون فيه نفع أولادهم وقرباتهم.

۱- الشورى: ۲۳.

۲- الكافى: ج۱، ص۱۶۸، كتاب الحجه.

۳- مريم: ۹۶.

۴- التوبه: ۷۱.

ص: ۱۴۹

وأيضاً فيه منافاه لقوله تعالى(مَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ.)(۱)

وجه الفساد أنَّ إطلاق الأجر عليها وتسميتها به إنّما هو بحسب الدعوى، وأمّا بحسب الحقيقه فلا يزيد مدلول الآيه على ما يدلّ عليه الآيات الاخر النافيه لسؤال الاجر كما عرفت ما فى ذلك من نفع عائد إليهم فلا مورد للتهمه.

على أنّ هذه الآيه مدنيّه خُوطب بها المسلمون وليس لهم أنْ يتهموا نبيّهم المصون بعصمه إلهيه تعد الإيمان به وتصديق عصمته فيما يأتيهم به من ربّهم ولو جاز اتهامهم له فى ذلك، وكان ذلك غير مناسب لشأن النبوه لا يصلح لئن يخاطب به لاطرّد مثل ذلك فى خطابات قرآنيه كثيره كالآيات الدالّه على فرض طاعته المطلقه والداله على كون الأنفال والغنائم لله ورسوله، والدالّه على خمس ذوى القربى، وما أُبيح له فى أمر النساء وغير ذلك على أنّه تعالى تعرض لهذه التهمه ودفعها فى قوله(أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا فَإِن يَشَإِ اللهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ)(۲) وهب أنّا صرفنا الآيه عن هذا المعنى بحملها على غيره دفعاً لما ذُكر من التهمه فما هو الدافع لها عن الأخبار التى لا تحصى كثرةً الوارده من طرق الفريقين فى إيجاب موده أهل البيت عنه .

وأمّا منافاه هذا الوجه لقوله تعالى(وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ.)(۳)

فقد اتّضح بطلانه بما ذكرناه، والآيه بقياس مدلولها إلى الآيات النافيه لسؤال الأجر نظير قوله تعالى(قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاء أَن يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا.)(۴)

قال فى الكشاف بعد اختياره هذا الوجه: فإن قلت: هلا قيل: إلاّ مودّه القربى أو إلاّ المودّه للقربى، وما معنى قوله: إلاّ المودّه فى القربى؟ قلتُ: جعلوا مكاناً للمودّه

۱- يوسف: ۱۰۴.

۲- الشورى: ۲۴.

۳- يوسف: ۱۰۴.

۴- الفرقان: ۵۵.

ص: ۱۵۰

ومقرّاً لها كقولك: لی فی آل فلان مودّه ولی فیهم هوی وحبّ شدید، ترید أحبَّهم وهم مکان حبّی ومحلّه، قال: ولیست بصله للمودّه کاللام إذا قلتَ: إلّا المودّه للقربی إنّما هی متعلقه بمحذوف تعلق الظرف به فی قولک: المال فی الکیس، وتقدیره إلّا المودّه ثابته فی القربی ومتمکثه فیها.

وقوله تعالی(وَمَن یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَّزِدْ لَهُ فِیهَا حُسْنًا إِنَّ اللهَ غَفُورٌ شَکُورٌ .)(۱)

الاقتراف: من الاکتساب، والحسنه الفعله التی یرتضیها الله سبحانه وتعالی ویثیب علیها، وحسن العمل وملاءمته لسعاده الإنسان والغایه التی یقصدها، کما أنّ مساوئه وقبحه خلاف ذلک، وزیاده حسنها إتمام ما نقص من جهاتها وإکماله ومن ذلک الزیاده من ثوابها، کما قال سبحانه وتعالی ما ما جاء فی تفسیر الصافی(قُل لَّا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبَی)(۲).

۱- الشوری: ۲۳.

۲- الشوری: ۲۳.

ص: ۱۵۱

كذا فی المجمع عن السجاد ، قال لما رجع رسول الله من حجّه الوداع وقدم المدينه أتته الأنصار، فقالوا: يا رسول الله، إنّ الله تعالى قد أحسن إلينا وشرّفنا بك وبنزولك بين ظهرانينا، فقد فرّح الله صديقنا وكبت عدونا، وقد تأتيك وفود فلا تجد ما تعطيهم، فيشمت بك العدو فنحبّ أن نُعطيك ثلث أموالنا حتّى إذا قدم عليك وفد مكّه وجدت ما تعطيهم، فلم يرد رسول الله عليهم شيئاً حتّى ينتظر ما يأتيه من ربّه، فنزل عليه جبرئيل، وقال(: قل لا أسألكم عليه أجراً إلّا المودّه فی القربی)ولم يقبل أموالهم، فقال المنافقون: ما أنزل الله هذا على محمّد وما يريد إلّا أن يرفع بضبع ابن عمّه ويحمل علينا أهل بيته ويقول أمس: من كنت مولاه فعلیّ مولاه، واليوم: قل لا أسألكم عليه أجراً إلّا المودّه فی القربی.

فی الإسناد قريب عنه عن آبائه لما نزلت هذه على رسول الله قام رسول الله فقال: ايُّها الناس إنَّ الله تبارك وتعالى قد فرض لی عليكم فرضاً فهل أنتم مؤدّوه قال فلم يجبه أحدٌ منهم فانصرف فلمّا كان من الغد قام، فقال: مثل ذلك، ثُمّ قام فيهم، فقال: مثل ذلك فی اليوم الثالث فلم يتكلّم أحدٌ، فقال: أيّها الناس أنّه ليس من ذهب ولا فضه ولا مطعم ولا مشرب، قالوا: فالقه إذاً قال: إنّ الله تبارك وتعالى أنزل علیّ(: قل لا أسألكم عليه أجراً إلّا المودّه فی القربی)فقالوا: أمّا هذه فنعم.

قال الصادق : فوالله ما وَفی بها إلّا سبعه نفر: سلمان، وأبو ذر، وعمّار والمقداد بن الأسود الكندی، وجابر بن عبد الله الأنصاری، ومولی لرسول الله ، يقال له: الثبيت وزيد بن الأرقم.

وفی عيون الأخبار عن الرضا ما يقرب منه مع بسط وبيان، وفی الجوامع روی إنّ المشركين قالوا فيما بينهم أترون أنّ محمّداً يسأل على ما يتعاطاه أجراً فنزلت هذه الآيه ويأتی أخبار آخر فی هذه الآيه، فقال هی والله فريضه من الله على العباد لمحمّد فی أهل بيته.

وفی الكافی عن الصادق أنّه قال: ما يقول أهل البصره فی هذه الآيه(: لا أسألكم عليه أجراً.)قيل: إنّهم يقولون إنّها لأقارب رسول الله قال: كذبوا إنّما نزلت فينا خاصه اهل البيت فی علی وفاطمه والحسن والحسين أصحاب الكساء(: وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِی كَانُوا يَعْمَلُونَ)(۱) . وقوله تعالى(لِيَجْزِيَهُمُ اللهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ)(۲) .

والمعنی ومن يكتسب حسنه نزد له فی تلك الحسنه حسناً يرفع نقائصها وزياده أجرها، إنّ الله غفور يمحو السيئات شكور يظهر محاسن العمل من عامله.

۱- العنكبوت: ۷.

۲- النور: ۳۸.

ص: ۱۵۲

وقيل: المراد بالحسنه موده قربى النبى ويؤيّده ما فى روايات أئمه أهل البيت إنّ قوله(: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى)...إلى بعض ما تفوّه المنافقون تثاقلاً عن قبوله وفى المؤمنين سمّاعون لهم بقوله(: هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَهَ)إلى آخر الآيتين الراجعين منهم وقبولها وفى قوله(: إِنَّ اللَه غَفُورٌ شَكُورٌ)التفات من التكلم إلى الغيبه، والوجه فيه الإشاره إلى علّه الاتصاف بالمغفره والشكر، فإنّ المعنى: إنّ الله غفور شكور، لأنّه الله عزّ وجلّ الذى يقبل التوبه ويغفر الذنب والمشكور على آلائه ونعمه.

وفى المجمع روى زادان عن على ، قال: فينا فى آل حم آيه إلّا كل مؤمن: ثُمّ قرأ(: قُل لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى.)

قال الطبرسى: وإلى هذا اشار الكميت فى قوله:

وجدنا لكم فى آل حمتأولها منّا تقى ومعربٌ

وفيه وصحّ عن الحسن بن على أنّه خطب الناس، فقال فى خطبته: أنا من أهل البيت الذين افترض الله مودتهم على كلّ مسلم، فقال: (قُل لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى.)(۱)

ففى الكافى بإسناده عن عبد الله بن عجلان، عن أبى جعفر فى قوله تعالى(: قُل لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى)(۲) . قال: هم الأئمه.

أقول والأخبار فى هذا المعنى من طرق الشيعه عن أهل البيت كثيره جدّاً مرويه عنهم.

وفى المجمع عن ابن عبّاس، قال: لما نزلت هذه الآيه(قل لا أسألكم)...الآيه، قالوا يا رسول الله ، مَن هؤلاء الذين أمرنا الله سبحانه بموالاتهم قال: على وفاطمه وولدهما .

۱- الشورى: ۲۳.

۲- الشورى: ۲۳.

ص: ۱۵۳

وعن علی قال: فینا فی آل حم آیه لا یحفظ مودّتنا إلّا کل مؤمن وقرأ الآیه(: قُل لَّا أَسْأَلُکُمْ.)...

وعن النبی : إنّ الله خلق الأنبیاء من أشجار شتّی وخُلقتُ أنا وعلی من شجره واحده فأنا أصلها، وعلیٌّ فرعها، وفاطمه لقاحها، والحسن والحسین ثمارها، وأشیاعنا أوراقها، فمن تعلق بغصن من أغصانها نجا، ومن زاغ هوی، ولو أنّ عبداً عبد الله بین الصفا والمروه ألف عام، ثُمّ ألف عام، ثُمّ ألف عام حتّی یصیر کالشنّ البالی، ثُمّ لم یدرک حجّتنا أکبّه الله علی منخریه فی النار، ثُمّ تلا الآیه الکریمه: (قُل لَّا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْرًا إلّا المودّه فی القربی)(۱) .

فی الکافی عن الباقر أنّه سُئِل عنها فقال: هم الأئمه وفی الخصال عن علی قال: قال: رسول الله «من لم یحبّ عترتی فهو لإحدی ثلاث: أمّا منافق، وأمّا لزینه وأما حملت به اُمه فی غیر طهر»(۲) .

(وَمَن یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَّزِدْ لَهُ فِیهَا حُسْنًا إِنَّ اللهَ غَفُورٌ شَکُورٌ)(۳) .

فی المجمع عن الإمام الصادق قال: إنّها نزلت فینا أهل البیت أصحاب الکساء، وعن الحسن المجتبی أنّه قال: فی خطبه أنا من أهل بیتٍ الذین افترض الله مودّتهم علی کلّ مسلم، فقال(: قل لا أسألکم علیه أجراً)قال: افتراف الحسنه مودّتنا أهل البیت.

وفی الکافی عن الباقر فی هذه الآیه قال من توالی الأوصیاء من آل محمّد واتبع آثارهم فذاک نزیده ولایه من مضی من النبیین والمؤمنین الأولین حتّی یصل ولایتهم إلی آدم .

۱- الشوری: ۲۳.

۲- الخصال للشیخ الصدوق: ص ۱۱۰.

۳- الشوری: ۲۳

ص: ۱۵۴

قال رسول الله ﷺ: إنّ يوم القيامه لم تزل قدماً عبدٍ حتّى يُسأل عن أربع: عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه، وعن حبّنا أهل البيت.

وقد وصفهم الشاعر بقوله:

من معشر حبّهم دين وبغضهمكفر وقربهم منجى ومعتصم

إن عُدّ أهل التقى كانوا أئمتهمأو قيل من خير أهل الأرض قيل هم

وكم لهم من أياد وحقوق على المسلمين، ينوء القلم بشرحها وتعددها، لكن اذكر بعضها بشكل فهرس:

۱. معرفتهم.

۲. موالاتهم.

۳. طاعتهم.

۴. أداء حقّهم من الخمس.

۵. الإحسان إلى ذريّتهم.

۶. مدحهم ونشر فضائلهم.

۷. زياره مشاهدهم.

ص: ۱۵۵

الباب الثالث: وفيه فصلان

اشاره

ص: ۱۵۶

ص: ۱۵۷

الفصل الأوّل: المناظرات

اشاره

مناظرات فی الإمامه بین علماء أهل السنّه والشیعه جمعت من کتاب البدر الأزهر فی مناظرات لیالی بیشاور، تألیف العلاّمه سلطان الواعظین السیّد محمّد الموسوی الشیرازی طاب ثراه تعریب وتحقیق: السیّد حسین الموسوی (الفالی)، بالإضافه علی الرد علی الشبهات التی طرحت فی موضوع الإمامه، وکذلک الشبهات التی نسبت إلی الشیعه والتشیّع والجواب علیها.

آل محمّد هم الوسیله

هناک شبهه تُطرح بأنَّ الشیعه یألّهون الأئمه الاثنی عشر ویطلبون منهم حاجاتهم.

الردّ علی هذه الشبهه:

نحن الشیعه نعتقد بأنَّ الله سبحانه وتعالی هو القاضی للحاجات وآل محمّد لا یحلّون مشکله ولا یقضون حاجه لأحدٍ الاّ بأذن الله تعالی وارادته وأنّهم(: عِبَادٌ مُّکْرَمُونَ * لَا یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ.)(۱)

۱- لأنبیاء: ۲۶ ۲۷.

ص: ۱۵۸

وقوله سبحانه وتعالى(: وَابْتَغُواْ إِلَيهِ الْوَسِيلَهَ)(۱).

فهم واسطه القبض والقبّاض هو الله سبحانه ربّ العالمين.

وهم الوسيله التى أمرنا الله أن نتوسل بهم إليه فقال(: وَابْتَغُواْ إِلَيهِ الْوَسِيلَهَ.)

المستشكل (الحافظ: من أين تقولون: بأنّ المراد من الوسيله فى الآيه الكريمه هم آل محمّد ؟

(الجواب) قُلتُ: روى ذلك كبار علمائكم منهم: الحافظ أبو نعيم فى «نزول القرآن فى على » والإمام الثقلين فى تفسيره للآيه الكريمه، والحافظ أبو بكر الشيرازى فى كتاب «ما نزل من القرآن فى على » وآخرون من اعلامكم.

رووا عن النبى بأنّ المراد من الوسيله فى الآيه الكريمه هم عتره الرسول وأهل بيته الطيّبون .

ونقل ابن أبى الحديد، وهو من اعلامكم، فى شرح نهج البلاغه تحت عنوان

ذكر ماورد من السيير والأخبار فى أمر فدك(الفصل الأوّل من خطبه الزهراء.

قالت: واحمدوا الله الذى لعظمته ونوره يبغى من فى السماوات والأرض إليه الوسيله ونحن وسيلته فى خلقه... إلخ).

ردّ الشبهه القائله بأنّ الشيعه أتباع عبد الله بن سبأ اليهودى

بدايه تسميه الشيعه: كتاب ليالى بيشاور ص ۶۰

تعلمون بأنَّ كلمه «الشيعه» تعنى الأتباع والانصار، كما فى القاموس فى كلمه (شاع) قال شيعه الرجل: أتباعه وأنصاره وقد غلب هذا الاسم على كلّ مَن يتولى عليّاً وأهل بيته حتّى صار اسماً خاصّاً لهم هذا هو معنى كلمه «الشيعه» فارجعوا ولا تشتبهوا بعد الآن.

۱- المائده: ۳۵.

ص: ۱۵۹

والاشتباه الآخر الذى صدر منكم عمداً أو سهواً قولكم: بأنّ الشيعه ظهرت فى عهد عثمان وابتدعه ابن سبأ اليهودى. والحال أنّ كلمه «الشيعه» اصطلاح يطلق على اتّباع الإمام على منذ عهد النبى .

وأنّ واضع هذه الكلمه والذى جعلها علماً على أنصار الإمام على هو رسول الله الذى قال فيه عزّ وجلّ(: وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَى * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَى.)(۱)

فقال : إنَّ الشيعه هم الفائزون. رواه علماؤكم فى كتبهم ومسانيدهم.

المستشكل (الحافظ): لم أجد هذا الحديث وما شابهه فى كتبنا، فاذكر لنا مصدره رجاءً.

الجواب (قُلتُ): روى الحافظ أبو نعيم، وقد قال فيه ابن خلّكان، فى «وفيات الأعيان»: إنّه من أكبر الحفّاظ الثقات وأعلم المحدثين فى كتابه حليه الأولياء من احسن الكتب روى فى كتابه هذا بسنده عن ابن عبّاس قال: لما نزلت الآيه(: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ)(۲) .

خاطب النبى عليّاً وقال ياعلى، هم أنت وشيعتك، تأتى أنت وشيعتك يوم القيامه راضين مرضيين، رواه أبو مؤيد موفق بن أحمد الخوارزمى أيضاً فى الفصل ۱۷ من كتابه المناقب وسيط بن الجوزى فى تذكره خواص الأمه: ص ۵۶.

وروى الحاكم الحسكانى وهو من أعلامكم فى كتابه شواهد التنزيل سَمعتُ عليّاً يقول: حدّثنى رسول الله وانا مسنّده إلى صدرى، فقال: أى على ألم تسمع قول الله سبحانه(: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ.)

هم أنت وشيعتك، وموعدى وموعدكم الحوض، إذا جثت الامم للحساب تُدعون غرّاً محجلينَ.

۱- النجم: ۳ ۴.

۲- البينه: ۷.

ص: ۱۶۰

رواه أيضاً الحافظ محمّد بن يوسف الكنجى فى كفايه الطالب: الباب ۶۲، وروى الخطيب الخوارزمى فى كتابه المناقب، الفصل التاسع، عن جابر بن عبد الله الأنصارى، قال: كنّا عند رسول الله فأقبل على بن أبى طالب، فقال: قد أتاكم أخى ثُمّ التفت إلى الكعبه فضربها بيده ثُمّ قال: والذى نفسى بيده، إنّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامه، ثُمّ إنّه أولكم إيماناً وأوفاكم بعهد الله، وأقومكم بأمر الله، وأعدلكم فى الرعيه، وأقسمكم بالسويه، وأعظمكم عند الله مزيّه.

قال: ونزلت(: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ.)

قال: وكان أصحاب محمّد إذا أقبل قالوا: قد جاء خيرُ البريّه.

رواه العلاّمه الكنجى بنفس السند فى كفايه الطالب الباب ۶۲.

وقال: هكذا رواه محدّث الشام فى كتابه بطرق شتّى.

رواه جلال الدين السيوطى، بنفس السند فى تفسيره الدرّ المنثور، أنّه قال: لما نزلت الآيه المذكوره، قال النبى لعلى تأتى أنت وشيعتك يوم القيامه راضين مرضيين.

رواه ابن الصبّاغ المالكى فى كتابه الفصول المهمّه فى معرفه الأئمه: ص۱۲۲ وزاد فى آخره: ويأتى أعداؤك غضاباً مقمحين.

ورواه ابن حجر فى الصواعق، باب ۱۱، عن الحافظ جمال الدين الزرندى المدنى وزاد فيه، فقال: على مَن عدوى؟ فقال : من تبرأ منك وسبَّك!

رواه السمهودى أيضاً فى كتابه جواهر العقدين.

وأخرج الهمدانى الشافعى وهو من أعلامكم، فى كتابه موده القربى عن اُم سلمه اُم المؤمنين قالت: قال رسول الله لعلى : يا على، أنت وأصحابك فى الجنه، أنت وشيعتك فى الجنّه.

رواه عنها أيضاً ابن حجر فى الصواعق.

ص: ۱۶۱

وروی الحافظ ابن المغازلی الشافعی فی کتابه مناقب علی بن أبی طالب بسنده عن جابر بن عبد الله الأنصاری قال:

لما قَدِم علی بن أبی طالب لفتح خیبر، قال له النبی : «یا علی لولا أن نقول طائفه من اُمتی فیک ما قالت النصاری فی عیسی ابن مریم، لقُلتُ فیک مقالاً لا تمر بجمع من المسلمین إلّا أخذوا التراب من تحت رجلیک وفضل طهورک یستشفون بهما.

ولکن حسبک أن تکون منّی بمنزله هارون من موسی غیر أنّه لا نبی بعدی، وأنت تُبرئ ذمّتی، وتستر عورتی، وتُقاتل علی سنّتی، وأنت غداً فی الآخره أقرب الخلق منّی علی الحوض خلیفتی.

وأنّ شیعتک علی منابر من نور مبیضه وجوههم حولی، أشفع لهم ویکونون جیرانی فی الجنّه، وأنّ حربک حربی وسلمک سلمی». رواه العلاّمه الکنجی فی کفایه الطالب باب ۶۲. ارتفع صوت المؤذن لوقت العشاء قطعنا الحدیث وقام الإخوان العامه تهیؤوا للصلاه وذهب السیّد عبد الحیّ لیؤم المسلمین فی المسجد، فلما رجع جاء بتفسیر الدرّ المنثور للسیوطی، وموده القربی للسیّد علی الهمدانی الشافعی، ومسند الإمام أحمد، ومناقب الخوارزمی. وقال: ذهبت بعد أداء الصلاه إلی البیت وجئت بهذه الکتب لتراجعها حین اللزوم فتناولت منه الکتب وشکرته وبقیت عندنا إلی آخر لیالی الحوار، ثُمّ أخرجتُ الأحادیث التی نقلتها من تلک الکتب وقرأتها علیهم، فرأیتُ المشایخ وقد تغیّرت وجوههم خجلاً وکأنّهم حسّوا بالتصاغر أمام أتباعهم.

وأخرجت من کتاب موده القربی، إضافه إلی ما نقلته حدیثاً آخر بالمناسبه قرأته بصوت عالٍ، وهو:

روی رسول الله قال: یا علی، ستقدم علی الله أنت وشیعتک راضین مرضیین، ویقدم علیه عدوک غضاباً مقمحین.

ثُمّ قُلتُ: هذه بعض دلائلنا المحکمه المؤیّده بکلام الله العزیز والأخبار المعتبره عندکم، فارجعوا ولا تقولوا بعد هذا بأنَّ الشیعه أتباع ابن سبأ الیهودی!

ص: ۱۶۲

فان هذا الاتهام اندفع، والإبهام ارتفع بالقرآن الحكيم وحديث النبى ، وعرفتم بأنّ الشيعه محمديون وليسوا بيهود.

فقد جاء فى كتابه الزينه لأبى حاتم الرازى وهو من أعلامكم، قال: إنّ أوّل اسم وضع فى الإسلام علماً لجماعه فى عهد الرسول اسم «الشيعه»، وقد اشتهر أربعه من أصحابه بهذا الاسم فى حياه النبى وهم أبو ذرّ الغفارى، سلمان الفارسى، المقداد بن الأسود الكندى، وعمّار بن ياسر.

أيّها الحاضرون فكّروا وانصفوا كيف يمكن أن يشتهر أربعه من حوارى النبى وأصحابه المقربين، باسم «الشيعه» بمرأى ومسمع منه ولا يمنعهم من تلك البدعه على حدّ زعمكم؟!

لكن تعرف من مجموع الأخبار التى نقلناها من مصادركم وكتبكم المعتبره لديكم: بأنَّ هؤلاء الصفوه من أصحاب المصطفى سمعوه يقول شيعه على هم خير البريّه وهم الفائزون، وأنّهم راضون مرضيون فى الجنّه معه... إلخ.

لذلك افتخروا أن يكونوا منهم، وأن يُعرفوا بهذا الاسم، عند النبى ، والآن يكفى تعرف مقام هؤلاء الأربعه عند الله تعالى، انقل لكم بعض الأخبار المرويه عن طريقم بحقّهم.

روى الحافظ أبو نعيم فى المجلّد الأوّل حليه الأولياء: ص۱۷۲ وابن حجر المكّى فى الصواعق المحرقه الحديث الخامس من الأحاديث الأربعين فى فضل الإمام على قال: عن الترمذى والحاكم، عن بريده: إنّ رسول الله قال: إنّ الله أخبرنى بحبّ أربعه وأخبرنى بأنّه يحبّهم، فقيل: من هم؟ قال : على بن أبى طالب، وأبو ذرّ، والمقداد، وسلمان.

وأخرجه ابن المغازلى فى المناقب حديث رقم ۳۳۱، وأخرجه الإمام أحمد فى المسند ج ۵/۳۵۱، وأخرجه أيضاً فى ج ۵/۳۵۶ بسند آخر الحافظ البخارى فى تاريخه قسم

ص: ۱۶۳

الكنى ص ۳۷، وأخرجه الحاكم فى المستدرك ۳/۱۳۰، وأخرجه الحافظ القزوينى فى سيره المصطفى ۱/۵۲ طبع محمّد فؤاد.

لماذا لم تعتقدوا بهؤلاء الأربعه الذين هم خواص أصحاب النبى ، وقد احبهم الله ورسوله ، وهم الذين قالوا: ربّنا الله، ثُمّ استقاموا فخالفتموهم واتبعتم الذين دبّروا الفتنه فى السقيفه فبايعتم خليفه المتآمرين وتركتم حجّه ربّ العالمين، وبهذا العمل حرّفتم حديث النبى .

أصحابى كالنجوم... فكأنّه قال بعض أصحابى كالنجوم!!

بعض مصادر حديث الثقلين المقبوله والمعتبره عند السنّه:

۱. صحيح مسلم: ج ۷/۱۲۲.

۲. سنن الترمذى: ج ۲/۲۰۷.

۳. النسائى: صاحب الصحيح فى كتابه خصائص الإمام على : ص ۳۰.

۴. الإمام أحمد فى مسنده: ج ۴/۲۶، ۵۹ وج ۵/۱۸۲، ۱۸۹.

۵. مستدرك الحاكم: ج ۳/۱۰۹ و۴۸.

۶. الحافظ أبو نعيم فى حليه الأولياء، ج ۱/۳۵۵.

۷. تذكره سبط بن الجوزى: ص ۱۸۲.

۸. أُسد الغابه فى معرفه الصحابه: ج ۲/۱۲ وج ۳/۱۴۷.

۹. نور الأبصار للشلبنجى: ص ۵۹.

۱۰. الفصول المهمّه، لنور الدين الصبّاغ المالكى: ص ۲۵.

۱۱. طبقات بن سعد: ج ۴/۸.

۱۲. الفخر الرازى فى تفسيره: ج ۳، ضمن تفسير آيه الاعتصام.

۱۳. ابن كثير فى تفسيره: ج ۴/۱۱۳ ضمن تفسيره آيه الموده.

۱۴. العقد الفريد: ج ۲/۱۵۸، ۲۴۶ وغيرهم.

ص: ۱۶۴

حدیث السقیفه

وأنّ من أدلّتنا المحکمه فی التوسل بأنَّ النبی قال: «مثل أهل بیتی کسفینه نوح من رکبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوی» وهذا حدیث صحیح ونقله أکثر من مئه محدث وعالم من أهل السنّه اخرجوا هذا الحدیث وأثبتوه فی مسانیدهم وهم:

۱. الإمام أحمد فی المسند: ج ۳/۱۴، ۱۷، ۱۶.

۲. حلیه الأولیاء: ج ۴/۳۰۶.

۳. تاریخ بغداد: ج ۱۲/۹۱.

۴. مطالب السؤول فی مناقب آل الرسول.

۵. ابن الأثیر الجرزی فی النهایه ماده «زخ».

۶. نور الأبصار للشلبنجی: ص ۱۰۵.

۷. الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی: ص ۸.

۸. تذکره خواص الأُمه: ص ۳۲۳.

۹. مستدرک الحاکم: ج ۳/۱۵۰ وج ۲/۳۴۳.

۱۰. العلامه الکنجی الشافعی إمام الحرمین فی کفایه الطالب، الباب ۱۰۰.

۱۱. ابن حجر فی الصواعق: ص ۲۳۴.

۱۲. العلاّمه الهمدانی فی کتاب مودّه القربی الموده الثانیه والثالثه عشره.

۱۳. الحافظ سلیمان القندوزی فی ینابیع الموده، الباب ۴، ۵۶.

۱۴. الفخر الرازی فی تفسیره مفاتیح الغیب آیه الموده.

۱۵. جلال الدین السیوطی فی تفسیره الدرّ المنثور فی دلیل الآیه:

(وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُواْ هَذِهِ الْقَرْیَهَ فَکُلُواْ مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ)(۱)

۱- البقره: ۵۸.

ص: ۱۶۵

وهنا يستشكل الحافظ أبو نعيم:

۱. قولكم: إنّ عليّاً (كرم الله وجهه) قد وصل إلى مرتبه النبوه

۲. قولكم: إنّ عليّاً، اتحدت نفسه مع نفس النبى حتّى صارا كنفس واحده.

۳. قولكم: إنّ عليّاً أفضل من الأنبياء غير خاتم النبيين ، وهذه الكلمات غريبه جدّاً ولابدّ من إثباتها بالأدلّه والبراهين.

الجواب (قُلتُ):

إنَّ دليلنا على وصول الإمام على إلى مرتبه النبوه وهو أهل لها هو حـديث المنزله المروى فى كتب السـنه المعتبره عن رسول الله ، قال لعلى :

«أما ترضى أن تكون منّى بمنزله هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبىّ بعدى».

وتاره يخاطب المسلمين قائلاً: «على منّى بمنزله هارون من موسى... إلخ».

الحافظ: لم يثبت عندنا صـحّه هذا الحديث وعلى فرض صـحّته فهو خبرٌ واحد لا يعتمد عليه: الجواب هذا الحديث الشريف رواه كبار علمائكم حتّى أصحاب الصحاح كالبخارى ومسلم الذين هما عند السنّه واحد كألف.

بعض إسناد حديث المنزله

۱. صحيح البخارى: ج ۳ من كتاب المغازى باب غروه تبوك.

۲. ومنه فى كتاب بدأ الخلق باب مناقب على بن ابى طالب .

۳. صحيح مسلم: ج ۲/۲۳۶، ۲۳۷ ط مصر سنه ۲۹۰.

۴. ومنه: فى كتاب فضل الصحابه باب فضائل على بن أبى طالب

۵. مسند الإمام أحمد: ج۱/صفحات ۹۸، ۱۱۸، ۱۱۹ فى وجه تسميه الحسنين

ص: ۱۶۶

وأما جواب كونه خبراً واحداً

أقول لقد صرّح بعض المحقّقين من علمائكم بتواتر حديث المنزله منهم العلّامه جلال الدين السيوطى فى كتابه «الأزهار المتناثره فى الأحاديث المتواتره».

وكتاب إزاله الخفاء وكتاب قوه العينين.

شبهه وجواب، وهى:

عدم تصريح النبى بخلافه على

(المستشكل) النوّاب:

أكان على هو المعيّن من الله سبحانه وتعالى لخلافه المسلمين بعد النبى ، كما تقولون فلماذا لم يكن بالصراحه. أيّها المسلمون هذا على بن أبى طالب خليفتى فيكم، والحاكم عليكم من بعدى فلم يكن حينئذٍ للاُمه عذر وحجّه فى تركه ومبايعه غيره؟

الجواب (قلتُ):

أوّلاً: المشهور بين الأديان الفصحاء بأنَّ: «الكنايه أبلغُ من التصريح» فتوجد فى الكنايه نكات دقيقه وألطاف رقيقه لا توجد فى التصريح أبداً.

منها المعانى الجمّه التى تستخرج من كلمه «المنزله» فيما نحن فيه من البحث حول حديث المنزله، يكون أعمّ وأشمل من كلمه «الخليفه»؛ لأنّ الخلافه جزء من منزله هارون من موسى.

ثانياً: مَن قال بأنَّ النبى لم يصرّح بخلافه الإمام على .

المستشكل النوّاب:

علماؤنا يقولون: لايوجد حديث صريح من النبى فى تعيين على للخلافه. يقولون: بأنَّ الشيعه اُوّلو بعض الأحاديث النبويّه حتّى يثبتوا ذلك.

ص: ۱۶۷

الجواب (قُلتُ):

الـذين يقولون هـذا الكلام هم جاهلون فى لباس أهل العلم أو أنَّهم علماء ولكن يتجاهلون؛ لأنّ الأحاديث النبويه فى تعيين الإمام على للخلافه كثيره جدّاً، وقد ذكرها علماؤكم ومحدثوكم أيضاً فى كتبهم المعتبره.

بعض الأحاديث الصريحه فى خلافه على

۱. الإمام أحمد روى فى مسنده العلّامه الهمدانى الشافعى فى كتابه موده القربى.

فى آخر الموده الرابعه، عن النبى قال: ياعلى!

أنت تبرئ ذمّتى وأنت خليفتى على اُمتى.

۲. روى الإمام أحمـد فى المسـند بطرق شتّى، وابن المغازلى فى المناقب والثقلين فى تفسـيره عن النبى : أنّه قال لعلىّ : «أنت أخى ووصىّ وخليفتى...».

۳. العلامه الراغب الإصـفهانى فى كتابه محاضـرات الاُدباء: ج ۲/۲۳۱ ط/المطبعه الشـرقيّه سنه ۱۳۲۶ هجريه. عن أنس بن مالـك عن النبى أنّه قال: إنّ خليلى ووزيرى وخليفتى وخير مَن تُرك بعدى، يقضى دينى، وينجز موعدى، على بن أبى طالب .

۴. العلّامه الفقيه الهمدانى الشافعى فى كتابه موده القربى فى أوائل الموده السادسه.

روى عـن عمر بن الخطـاب، قـال: إنّ رسـول الله لمـا آخى بين أصـحابه قـال: هـذا على أخى فى الـدنيا والآـخره وخليفتى فى أهلى ووصىّ فى اُمتى، نفعه نفعى وضره ضرى، من أحبّه فقد أحبّنى ومن أبغضه فقد أبغضنى.

۵. العلامه الكنجى الشافعى، إمام الحرمين فى كتابه كفايه الطالب فى الباب الرابع والأربعين، روى بسـنده عن ابن عبّاس، قال: ستكون فتنه فمن أدركها منكم فعليه بخصله من كتاب الله تعالى وعلى بن أبى طالب فإنّى سمعتُ رسول الله

ص: ۱۶۸

يقول وهو يشيرُ إليه: هذا أوّل مَن آمن، وأوّل من يصافحنى، وهو فاروق هذه الاُمه يفرق بين الحقّ والباطل.

وهو يعسوب الدين والمؤمنين، والمال يعسوب الظلمه، وهو الصدّيق الأكبر، وهو بابى الذى أوتى منه وهو خليفتى من بعدى... .

قال العلاّمه الكنجى:

هكذا أخرجه محدّث الشام فى فضائل على فى الجزء التاسع والأربعين بعد الثلاثمئه من كتابه بطرقٍ شتّى!

۶. عن العلامه البيهقى والخطيب الخوارزمى وابن المغازلى فى المناقب رووا عن النبى أنّه قال لعلى: لا ينبغى أن أذهب إلاّ وأنت خليفتى، وأنت أولى بالمؤمنين بعدى.

۷. الإمام النسائى: وهو أحد أئمه الحديث وأصحاب الصحاح عندكم. أخرج فى كتابه (خصائص الإمام على)، ج۲۳، عن ابن عبّاس، أنّه سمع النبى يقول لعلى: أنت خليفتى فى كلّ مؤمنٍ بعدى.

يؤكّد النبى فى هذا الحديث: إنّ عليّاً خليفته من بعده، أى مباشره فلا اعتبار لادعاء أى صدع للخلافه من الذين نازعوه حقّه وغصبوا مقامه، فعلى خليفه النبى بلا فصلٍ لوجود من فى الحديث، فهى أمّا أن تكون بيانيه أو ابتدائيه وعلى كلّ التقديرين يتعيّن على بعد النبى بأنّه خليفته المباشر.

۸. العلاّمه الفقيه الهمدانى، أخرج فى كتابه موده القربى فى الموده السادسه بسنده عن أنس بن مالك، رفعه عن النبى قال: إنّ الله اصطفانى على الأنبياء واختار لى وصيّاً واخترتُ ابن عمّى يشدُّ عضدى، كما يشدّ عضد موسى بأخيه هارون وهو خليفتى ووزيرى ولو كان بعدى نبياً، لكان على نبيّاً لكن لا نبوه بعدى.

ص: ۱۶۹

۹. أخرج الطبری فی کتابه «الولایه» خطبه الغدیر عن النبی یقول فیها قد أمرنی جبرئیل عن ربّی، أن أقوم فی هذا المشهد وأُعلم کلّ أبیض وأسود: إنّ علیَّ بن أبی طالب أخی ووصیّ وخلیفتی والإمام بعدی... ثُمّ قال معاشر الناس، فإنّ الله قد نصبه لکم ولیّاً وإماماً وفرض طاعته علی کلّ أحد، ماضٍ حکمه، جائز قوله، ملعون مَن خالفه، مرحوم من صدّقه.

۱۰. أخرج أبو المؤید الموفّق بن أحمد الخوارزمی فی کتابه خصائص الإمام أمیر المؤمنین ، الفصل التاسع عشر بإسناده عن النبی ، قال: لما وصلت فی المعراج إلی سدره المنتهی، خاطبنی الجلیل قائلاً: یا محمّد، أی خلقٍ وجدته أطوع إلیک؟ فقلتُ: یا رب، علی أطوع خلقک إلیّ.

قال عزّ وجلّ: صَدَقتَ یا محمّد. ثُمّ قال سبحانه وتعالی: فهل اتّخذت لنفسک خلیفه یؤدّی عنک ویُعلّم عبادی من کتابی ما لا یعلمون؟

قال قلتُ: یا ربّ إختر لی، فإنّ خیرتک خیرتی.

قال سبحانه وتعالی: اخترتُ لک علیّاً فاتخذه لنفسک خلیفه ووصیّاً ونحلته علمی وحلمی وهو أمیر المؤمنین حقّاً لم ینلها أحدٌ قبله ولیست لا حدٍ بعده.

اعلموا إنّ الأخبار فی هذا المضمار کثیره جدّاً وأکثرها مرویه من کتبکم المعتبره، وقد نقلنا لکم بعض الیسیر الذی رواها علماء ومحدّثو أهل السنّه، ولا نقول إلّا الحقّ ولا نعتقد إلّا بالحقیقه.

کفاءه الإمام علی للخلافه

اشاره

الجدیر بالذکر أنّ بعض علماء أهل السنّه المنصفین اعترفوا بخلافه علی بالنصّ کما نعتقد نحن ومنهم:

إبراهیم بن سیّار بن هانی البصری الملقّب بالنظّام فإنّه قال: نصَّ النبی بأنّ الإمام هو علی وعیّنه وعَرفت الصحابه ذلک، لکن عمر کتمه لأجل أبی بکر.

ص: ۱۷۰

أما نحن حيث لم نـدرك عصـر النبى ولم نشـهد الأحـداث الجـاريه فى الخلافه يجب أن نراجع القرآن الكريم والأحـاديث النبويه المقبوله عنـد الفريقين فى تعريف الأفضل والأعلم والأرجـح عنـد الله ورسوله والأحبّ إليهما بين المسـلمين، فهو أولى وأحق من غيره بخلافه النبى .

ولا يخفى على أى عالمٍ منصف بأنّ الأخبار الصـريحه فى وصايه على وخلافته وولايته وإمامته كذلك الروايات الصـحيحه الوارده فى أفضـليته وأعلميته من جميع المسـلمين كثيره جدّاً وهى مرويه من طرق أهل السـنّه وبأسانيدهم المعتبره ومطبوعه فى كتب علمائهم الأعلام وهى كثيره، بحيث لم يرد مقدارها بحق أى واحد من الصحابه الكرام.

وهنا ننقل جمله من الأحاديث النبويه فى فضائل على أخرج الخطيب الخوارزمى موفق بن أحمد فى كتابه المناقب ص۱۸، والعلّامه محمّـد بن يوسف الكنجى إمـام الحرمين فى كتـابه كفايه الطالب الباب ۲۶ فى تخصـيص على بن أبى طـالب بمئه منقبه دون سـائر الصحابه روى بسنده عن أبى عبّاس، قال: قال رسول الله : لو أنّ الفيّاض أقلام، والبحر مداد، والجن حسّاب، والإنس كتّاب ما أحصوا فضائل على بن أبى طالب .

وأخرج العلّامه السيّد على الهمدانى الشافعى فى كتابه موده القربى بسنده عن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله :

لو أنّ البحر مداد، والرياض أقلام، والاُنس كتّاب، والجن حساب ما أحصوا فضائلك يا أبا الحسن.

وأخرجه العلّامه ابن الصـبّاغ المالكى فى كتابه الفصول المهمّه بسـنده عن أبى عبّاس. وأخرجه سـبط بن الجوزى فى تـذكره الخواص. فمع هذه الأخبار وأمثالها فى كتبهم وما تقرأه عن سيرته الفذّه ونوادره العظيمه الخاصه به، كما فى التاريخ، جزمنا واعتقدنا بأنّ

ص: ۱۷۱

أفضل الناس بعد رسول الله يكون أحق من غيره بالخلافه لقوله(: أَفَمَن يَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُتَّبَعَ أَمَّن لاَّ يَهِدِّیَ إِلاَّ أَن يُهْدَی)(۱) .

نحن لا ننكر فضائل ومناقب سيّدنا علی (كرم الله وجهه)

لكن انحصار الفضائل فيه أمر غير معقول، فالخلفاء الراشدون (رض) كلّهم فی الفضل والرتبه متساوون، لكنكم تنحازون لجانب علی بن أبی طالب وتنسبون كلّ الفضائل والمناقب إليه دون غيره، ولا تذكرون فی أحاديثكم فضائل سائر الصحابه ومناقبهم، وهذا تعصب وإجحاف!، والآن لكی ينكشف الواقع ولا يلتبس الأمر علی الناس اذكر شيئاً من فضائل ومناقب الخلفاء الراشدين (رض).

۱. جاء فی تاريخ الخلفاء للسيوطی، ۱/۶۵ عن الإمام أحمد قال: ما ورد من الفضائل لأحد من أصحاب رسول الله مثل ما ورد لعلیٍّ .

وأخرج أبو عبد البر فی الاستيعاب، ج ۲/۴۷۹ صدر آباد، ۹/۱۳هـ.ق.

قال أحمد بن حنبل وإسماعيل بن إسحاق القاضی: لم يروَ فی فضائل أحد الصحابه بالأسانيد كان مثل ما روی فی فضائل علی بن أبی طالب. وأخرجه الثعلبی فی تفسيره بذلك الآيه الكريه(: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَةَ)...وأخرجه الخطيب الخوارزمی الحنفی فی كتابه «المناقب»، ص ۲۰.

وأخرجه الذهبی فی كتابه تلخيص المستدرك المطبوع بهامش المستدرك المترجم: ج ۲، ص ۱۰۷.

أمّا جواب الإشكال

نحن نتبع العقل والعام ونقبل الحديث بالدليل والبرهان.

نحن لا نحصر الفضائل فی إمامنا علی ، لكن نمخضه بالفضائل ونجلّه عن

۱- يونس: ۳۵.

ص: ۱۷۲

الرذائل، وذلك لنزول آيه التطهير فی شأنه.

وأمّا انحيازنا لجانبه ؛ فلأنّ الله سبحانه وتعالی ورسوله انحاز لجانبه، كما نجد الآيات القرآنيه فی حقّه والأحاديث النبويه فی فضله، وأمّا نسبه التعصب والإجحاف إلينا، فهو افتراء وبهتان بالتعصب معناه الاعتقاد والالتزام بشیءٍ من غير دليل وبرهان، اما الإجحاف فيعنی ترك الحقّ.

وإنّا لم نعتقد بشیءٍ من اُمور ديننا بدون دليل ولا تحدثنا بغير العقل والمنطق، أمّا حديثكم فی مناقب الخلفاء الراشدين امقبول بشرط أن تروون الأخبار الصحيحه عن الفريقين فنتبرك بها، لأنّنا لا ننكر فضائل الصحابه الطيبين، ولاشك أنّ أكثرهم أصحاب فضائل ومناقب، ولكن البحث والنقاش عن أفضلهم وأكثرهم منقبه عند الفريقين، السنّه والشيعه، فالحديث يدور نحو الأفضل لا الفاضل؛ لأنّ الفضلاء كثيرون، والأفضل واحد منهم يحكم العقل والنقل، وهو الذی يجب عقلاً أن يُتبع ويُطاع.

اعتراض

إنّكم تغالطون فی الموضوع؛ لأنّ كتب الشيعه لا تحتوی علی أی خبر وحديث فی فضل الخلفاء الراشدين غير سيّدنا علی (كرم الله وجهه)، فمن أين نأتی بأخبار وأحاديث مقبوله لديكم؟!

ردّ هذا الاعتراض

هذا ما وافقنا عليه جميعاً، فإنّ الحافظ محمد رشيد فی بدايه الحوار أوّل ليله قال: الاستدلال والاحتجاج يكون بحسب القرآن الكريم والأحاديث المقبوله لدی الفريقين، وأنا قبلتُ وعملت به طول المحاوره فكلكم تعلمون بأننی كلما احتججتُ به إنّما هو من القرآن والأحاديث المعتبره لديكم، ومع ذلك كلّه فإنی أتساهل وأتنازل

ص: ۱۷۳

وأقبل الروایات المنقوله فی کتبکم دون کتبنا شریطه ألّا تکون موضوعه وإلّا یأباها العقل، ثُمّ نقضی فیها بالعدل والانصاف لنری هل الأخبار التی تروووها تفضل أحد علی علی فی العلم والجهاد والمنزله عند الله ورسوله .

الإمام علی جامع فضائل الأنبیاء

لاشک أنّ الأنبیاء کانوا یتخلّفون بأجمل الأخلاق وکانوا أفضل أهل زمانهم وقد امتاز کلّ واحد منهم بفضیله اشتهر بها، وأنّ الإمام علی قد جمع فضائلهم وامتاز بمجموعها، کما شهد له ذلک خاتم الأنبیاء وسیّدهم محمّد، حیث قال بألفاظ مراراً وکراراً: من أراد أن ینظر إلی آدم فی علمه، وإلی نوح فی فهمه، وإلی یحیی فی زهده، وإلی موسی فی بطشه، فلینظر إلی علی بن أبی طالب .

أخرجه الخوارزمی فی کتاب المناقب: ص ۴۹، ۲۴۵، ومحی الدین الطبری فی کتاب الریاض النظره: ج /۲۱۷، وفی ذخائر العقبی: ص۹۳، وغیرهم من الأعلام.

وأخرج الحافظ سلیمان القندوزی فی کتاب ینابیع الموده الباب الأربعون قال: أخرج الإمام أحمد فی المسند والبیهقی فی صحیحه، عن ابن الحمراء قال: قال رسول الله من أراد أن ینظر إلی آدم فی علمه، وإلی نوح فی عزمه، وإلی إبراهیم فی حلمه، وإلی موسی فی هیبته، وإلی عیسی فی زهده، فلینظر إلی علی بن ابی طالب .

قال القندوزی: وذکره صاحب شرح المواقف، وصاحب الطریقه المحمّدیه، وابن الصبّاغ المالکی فی کتاب الفصول المهمه: ص۱۲۱.

ونقله مع اختلاف لفظی الإمام الفخر الرازی فی تفسیره آیه المباهله، ونقله محی الدین بن العربی فی کتابه التوقیت والجواهر: المبحث ۳۲.

ونقله العلاّمه الکنجی الشافعی فی کتاب کفایه الطالب أفرد له باب ۲۳، روی بسنده عن أبی عبّاس قال: بینما رسول الله جالس فی جماعه من أصحابه إذ أقبل

ص: ۱۷۴

علی فلما بصر به رسول الله ، وقال فی تشبیهه لعلی بآدم فی علمه؛ لأنّ الله علّم آدم صفه کل شیءٍ، کما قال عزّ وجلّ(: وعلم آدم الاسماء کلها)(۱) .

فما من شیءٍ ولا حادثه ولا واقعه إلّا وعند علی علم فیها وله فی استنباط معناها فهم.

وشبهه بنوح فی حکمته وفی روایه فی حکمه، وکأنّه أصحّ؛ لأنّ علیّاً کان شدیداً علی الکافرین رؤوفاً بالمؤمنین، کما وصفه الله سبحانه فی القرآن الکریم(: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ والَّذِینَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَی الْکُفَّارِ رُحَماءُ بَیْنَهُمْ)(۲) .

وأخبر الله عزّ وجلّ عن شدّه نوح علی الکفّار بقوله(: رَبِّ لا تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکافِرِینَ دَیَّارا)(۳).

وشبهه بالحلم بإبراهیم ، کما وصفه سبحانه وتعالی بقوله(: إِنَّ إِبْراهِیمَ لَأَوَّاهٌ حَلِیمٌ)(۴) فکان متخلقاً بأخلاق الأنبیاء متصفاً بصفات الأصفیاء.

آیات مبارکه نزلت فی شأن علی

لقد ألّف بعض علماء أهل السنّه الأعلام کُتباً مستقله فی الموضوع منهم: الحافظ: أبو نعیم وکتابه ما نزل من القرآن فی علی والحافظ أبو بکر الشیرازی وکتابه نزول القرآن فی علی ، والحسکانی فی کتابه شواهد التنزیل وکذلک أشهر مفسری أهل السنّه مثل: الإمام الثعلبی، والطبری، والفخر الرازی، والزمخشری، وجلال الدین السیوطی، وکذلک کبار علمائهم ومحدثیهم: ابن کثیر، ومسلم بن حجاج،

۱- البقره: ۳۱.

۲- الفتح: ۲۹.

۳- نوح: ۲۶.

۴- التوبه: ۱۱۴.

ص: ۱۷۵

والحاکم، والنیسابوری، والترمذی، والنسائی، وابن ماجه، وابن داود، وأحمد بن حنبل، وابن حجر الطبرانی، والکنجی، والقندوزی، وغیرهم.

الذین ذکروا فی کتبهم ومسانیدهم وصحاحهم عشرات الآیات القرآنیه التی نزلت فی شأن علی وفی مدحه وفضله یقول الشاعر:

من ینکر فضلک یاحیدر؟!هل ضوء الشمس أضحی یُنکر؟!

فی فضلک قد نزل القرآنومادحُک الله الأکبر

روی الحسکانی فی شواهد التنزیل، والخطیب البغددی فی تاریخه، وابن حجر فی الصواعق: ص ۷۶، والطبرانی فی الجامع الکبیر، وابن عساکر فی کفایه الطالب أوائل باب ۶۲ فی تخصیص علی بمئه منقبه دون سائر الصحابه.

هؤلاء وغیرهم من الأعلام رووا بإسنادهم عن ابن عبّاس حبر الاُمه، قال: قال رسول الله ، ما أنزل الله تعالی آیه فیها(: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا)إلّا وکان علی علی رأسها وأمیرها.

روی بسنده أیضاً عن ابن عبّاس فی نفس الباب أنّه قال: ولقد عاتب الله عزّ وجلّ أصحاب محمّد فی غیر آیه من القرآن وما ذکر علیاً إلّا بخیر.

فمع هذه الأخبار المتضافره والروایات المعتبره هناک روایه رواها علماؤکم ومحدّثوکم، ولسنا نحن الشیعه بحاجه لوضع الأحادیث وجعل الأخبار فی شأن علی وإثبات فضله وجلاله قدره ولیاقته للخلافه.

فإنّ فضائله بلغت درجه حتّی قال الإمام محمّد بن إدریس الشافعی وأحمد بن حنبل لما سُئل عن فضائل علی ومناقبه.

قال: ما أقول فی رجلٍ أعداؤه أخفوا فضائله بغضاً وحسداً ومحبّوه أخفوا مناقبه خوفاً وفزعاً، وهو بین ذین وذین، قد ملأت فضائله ومناقبه الخافقین وعلیه قال الشاعر:

ص: ۱۷۶

لقد کتموا آثار آل محمّد محبّوهم خوفاً وأعداؤهم بغضاً

فابرز من بین الفریقین نبذهبها ملأ الله السماوات والأرضا

وأمّا تطبیق الآیه الکریمه(: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ والَّذِینَ مَعَهُ... إلخ)(۱) علی سیّدنا ومولانا علی بن أبی طالب هو لیس قولنا فحسب، بل العلّامه محمّد بن یوسف الکنجی الشافعی القرشی، قال به أیضاً، فی کفایه الطالب باب ۲۳ بعد روایته الحدیث النبوی الشریف الذی یشبّه علی بن أبی طالب بالأنبیاء.

یقول فی شرحه للحدیث... وشبّه علیّاً بنوح فی حکمته، وفی روایه فی حکمه وکأنّه أصلح؛ لأنّ علیّاً کان شدیداً علی الکافرین رؤوفاً بالمؤمنین، کما وصفه الله سبحانه وتعالی بشده نوح علی الکافرین بقوله(: رَبِّ لا تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکافِرِینَ دَیَّارا)(۲) .

وأمّا قول الشیخ عبد السلام (والذین معه) إشاره إلی أبی بکر؛ لأنّه رافق النبی فی الهجره وصاحبه فی السفر إلی المدینه المنوّره.

(الجواب) أقول: لقد أجبتُ أوّلاً نقلاً عن الطبری وابن الصبّاغ بأنّ صحبته وقعت عن صدفه، ولو سلّمنا بأنّ النبی أخذه معه، فهل صحبته أیّام ومرافقته سفره واحده أو أکثر تساوی صحبه العمر کلّه؟ وقد أجمع المؤرخون والمحدّثون أنّ علیّاً رافق رسول الله من صباه وتربی فی حجره وتحت إشرافه بغیر واسطه وتعلم عند النبی ، وتأدب بآدابه وتربی علی یده وتحت إشرافه.

فلو أنصفتم لقلتم: إنّ علیّاً أخصّ من أبی بکر فی هذه الصفه أیضاً؛ لأنّ رسول الله أخذه من أبیه أبی طالب إلی بیته لیعلّمه ویؤدبه قبل نبوته، ولما بُعث کان علیاً أوّل من آمن به فی حین کان أبو بکر وعمر وعثمان فی صف أبی جهل وأبی

۱- الفتح: ۲۹.

۲- نوح: ۲۶.

ص: ۱۷۷

سفیان یسجدون للأصنام ویعبدون الأوثان وعلی لم یسجد لصنم قط بإجماع المسلمین.

أخذ البیعه لعلی یوم الغدیر

اشاره

لقد اتّفق جمهور علماء الإسلام علی أنّ النبی فی الیوم الثامن عشر من ذی الحجّه فی العام العاشر للهجره النبویه الشریفه عند رجوعه من حجّه الوداع إلی المدینه المنوّره نزل بجنب غدیر ماء فی أرض تسمّی «خم» أمر أن یرجع مَن تقدّم وانتظار التحاق من تأخّر حتّی اجتمع کلّ من کان معه وکان عددهم یقارب المئه ألف، ففی تفسیر الثعلبی، وتذکره سبط بن الجوزی وغیرهما: کان عددهم مئه وعشرین ألفاً وکلّهم تجمعوا عند غدیر خم.

فصعد رسول الله منبراً صنعوه من أحراج الإبل فخطب فیهم خطبه عظیمه ذکرها أکثر محدّثی أهل السنّه فی مسانیدهم وکتبهم الجامعه، فتطرق النبی فیها إلی بیان مناقب وصیّه وأخیه الإمام علی ، وذکر بعض الآیات القرآنیه التی نزلت فی شأنه وفضله وفی بیان مقامه الرفیع علی الاُمه، وقال معاشر الناس، ألستُ أولی بکم من أنفسکم؟! فقالوا: بلی، فأخذ بید علی وقال: «من کنت مولاه فهذا علیّ مولاه» ثُمّ رفع یده إلی السماء وقال: «اللّهمّ والی مَن والاه وعادِ من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله».

ثُمّ أمر فنصبوا خیمه وأجلس علیّاً فیها، وأمر جمیع الحاضرین أن یسلّموا علیه بإمره المؤمنین ویبایعوه بالولایه بعد النبی .

وقال: لقد أمرنی ربّی بذلک وآمرکم بالبیعه لعلی ، وقد بایع فیمن بایع ومنهم:

أبو بکر، وعمر، وعثمان، وطلحه، والزبیر، وغیرهم من کبار الصحابه، فأقاموا ثلاثه أیّام فی المکان حتی تمّت البیعه للإمام علی من الرجال والنساء.

ص: ۱۷۸

المستشکل (الحافظ) کیف یحدث مثل هذا الأمر العظیم فی حیاه النبی ویسکت عن ذکره المحدّثون والمؤرخون، فلا یثبتوه فی کتبهم؟!

الجواب

قلتُ: ما ظننت أنّک تجهل أو تتجاهل حدیث الغدیر، وهو أشهر من ضوء الشمس فی رابعه النهار ومن المسلّمات عند ذوی الأبصار، والآن ذکر لکم قائمه من بعض رواته المعتمدین عندکم والمعتبرین لدیکم اتماماً للحجّه علیکم منهم:

۱. الفخر الرازی فی تفسیر الدرّ المنثور.

۲. الثعلبی فی تفسیره کشف البیان.

۳. جلال الدین السیوطی فی تفسیره.

۴. الواحدی فی أسباب النزول.

۵. الطبری فی تفسیره.

۶. الحافظ أبو نعیم فی ما أنزل من القرآن فی علی .

۷. نظام الدین النیسابوری فی تفسیر غرائب القرآن.

فنزل الأمین جبرئیل علی النبی بالآیه الکریمه(: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی ورَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً.)(۱)

فصاح الله أکبر علی إکمال الدین وإتمام النعمه ورضا الربّ برسالتی ولایه علی بن أبی طالب بعدی.

ولو أردتم أن تعرفوا تفصیل الواقعه وشأن نزول الآیه راجعوا مسند الإمام أحمد، وشواهد التنزیل للحافظ الحسکانی، فقد شرحا الموضوع أبسط من غیرهما.

۱- المائده: ۳.

ص: ۱۷۹

فلو أمعنتم النظر ودققتم فی الخبر، اذعنتم وأیقنتم بـأنّ النبی لم یقصد من کلمه المولی، إلّا المتصـرّف فی شؤون المسلمین والاُمور العامه للإمامه والخلافه، وذلک بالقرائن التی ذکرناها وبقرینه کلمه (بعدی) فی العباره.

وأمّـا قولکم بـأنّ النبی قصـد النصـره والمحبه لعلی فغیر صـحیح، لأنّهمـا لاـ تختصّان به وإنّما فرضـهما الله سـبحانه علی المؤمنین والمؤمنات بعضهم لبعض بقوله سبحانه(: وَالْمُؤْمِنُونَ والْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ)(۱) فالله سبحانه وتعالی ألزم المؤمنین والمؤمنات أن یتحابّوا ویتناصروا لله وفی الله.

أمّـا بالنسـبه للإمام علی فقـد أکّـد النبی مراراً وکراراً للمسـلمین بـأنَّ حـبّ علی إیمـان وبعضه بغض ونفـاق. وأمرهم بنصـرته وملازمته، فأیّ حاجه وضـروره لتحمّل تلک المشاق والصعوبات فی غدیر خم وفی تلک الظروف الصعبه الحرجه الزمکانیه حتّی یبیّن ما کان بیّنه، ویوضّح ما کان واضحاً من قبل؟!

فنزول الآـیه الکریمه(: یـا أَیُّهَـا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ.)(۲) وآیه إکمـال الـدین وإتمـام النعمه، فی ذلک الیوم المبارک وعند غدیر خم مع تلک التشـریفات التی بیّناها کلّها قرائن دالّه عند العقلاء والعلماء بأنّ هذا الأمر الذی بلّغه خاتم الأنبیاء فی الغدیر وأخذ علیه العهد من المسـلمین هو أهمّ من أمر النصـره والمحبّه، أی یلزم أن یساوی فی الأهمّیه أمر الرساله والنبوه، بحیث إذا لم یبلغه النبی لامته فی تلک الساعه، فکأنّه لم یبلّغ شیئاً من رسالته لقوله تعالی(: وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ.)(۳)

۱- التوبه: ۷۱.

۲- المائده: ۶۷.

۳- المائده: ۶۷.

ص: ۱۸۰

فالأمر الذی بلّغه النبی لامته فی الغدیر، نزل إلیه من السماء بقوله تعالی(: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ.)(۱)

فهـذا الأـمر النازل من عنـد الله تعالی لم یکن إلّا إمامه الاُمه وتعیین خلیفه رسول الله فی الملأ العام والمؤتمر الذی جمع شخصـیّات المسلمین وزعماءهم من کلّ أقطار البلاد الاسلامیه فی حجّه الوداع مع النبی .

روی بإسناده عن مشایخه: إنَّ النبی أخذ بید علی بن أبی طالب وقال: مَن کنتُ مولاه (ولیّه) وأولی به من نفسه فعلیٌّ ولیه، ومنهم: العلّامه کمال الـدین محمّد بن طلحه العدوی القرشـی، فی کتابه مطالب السؤول فی مناقب آل الرسول ، الباب الأوّل أواسط الفصل الخامس بعـد نقله حـدیثاً «من کنتُ مولاه فهـذا علیٌّ مولاه» قال: أثبت رسول الله لنفسی علی مـا هو ثابت لنفسه علی المؤمنین عموماً، فإنّه أولی بالمؤمنین وناصر المؤمنین وسیّد المؤمنین فقد جعله لعلیّ ، وهو مرتبه سامیه ودرجه عالیه خصصه بها دون غیره، فصار ذلک الیوم عیداً أو موسم سرور لأولیائه.

(المستشکل) الحافظ: لاشکّ فی أنّ للمولی معانٍ متعدده، فلماذا المراد بها هنا الأولویه؟

الجواب (قلتُ): لقد اتفق علماء الاُصول، بأنَّ الکلمه التی یُفهم منها أکثر من معنی، وکان واحداً حقیقیاً والمعانی الاُخری مجازیه.

فالمعنی الحقیقی مقدم علی المجازی:

إلّا أن یتّضح بالقرائن أنّ المراد من الکلمه معناها المجازی، ولو کان لها معانٍ مجازیه شتّی فیتعیّن المراد بالقرینه.

۱- المائده: ۶۷.

ص: ۱۸۱

هناک أمر الله سبحانه وتعالی رسوله الکریم محمّد أن یُنصّب خلیفته للمسلمین ویأخذ منهم العهد والبیعه له لیعرفوه فیطیعوه ولا یخالفوه، إتماماً للحجه(: فَلِلّهِ الْحُجَّهُ الْبالِغَهُ)(۱) .

فلا یقولوا(: إِنَّا کُنَّا عَنْ هذا غافِلِینَ)(۲) .

ولا یقولوا: ارتحل نبینا ولم یخلف خلیفه، وترکنا بغیر والٍ ولا راعٍ فاختلفنا وتفرقنا وتنازعنا فی الأمر من بعده فیکون هو المسؤول عن ذلک کلّه، واعلم أیّها الحافظ (المستشکل) أنّ علماءکم ومشاهیر مفسّریکم فسّروا کلمه (المولی). فی حدیث الغدیر مثل ما فسّرنا، فقالوا: المولی: هو الأولی بالتصرّف، منهم:

سبط بن الجوزی فی کتابه تذکره خواص الاُمه، الباب الثانی ذکر فیها لکلمه المولی عشره معانٍ وبعدها، قال: لا یطابق أی واحدٍ منها، کلام رسول الله ، والمراد من الحدیث الطاعه المحضه المخصوصه فتعیّن الوجه العاشر هو الاولی ومعناه:

من کنتُ أولی به من نفسه فعلیٌّ أولی به...، ودلَّ علیه أیضاً قوله : ألستُ أولی بالمؤمنین من أنفسهم؟

وهذا نصّ صریح فی إثبات إمامته وقبول طاعته (انتهی کلام السبط).

ومنهم: أبو الفرج الأصبهانی، ویحیی بن سعید الثقفی فی کتابه مرج البحرین.

ولاشکّ أنّ المعنی الحقیقی للمولی والولی: هو الأولی بالتصرّف والمعانی الاُخری تکون مجازیه، فمعنی ولی النکاح: الأولی فی أمر النکاح، وولی المرأه زوجها یعنی الأولی بشؤونها واُمورها. وولی الطفل أبوه یعنی الأولی بالتصرّف فی شؤونه واُموره الخاصّه، وولی العهد یعنی الاُولی بالتصرّف فی شؤون الدوله بعد رئیسها أو فی غیابه.

۱- الأنعام: ۱۴۹.

۲- الأعراف: ۱۷۲.

ص: ۱۸۲

فأكثر استعمال كلمه الولى والمولى جاء بمعنى الأُولى فى اللغه العربيه، لذا قلنا المراد من كلمه النبى فى خطبته يوم الغدير: «من كنت مولاه فهذا على مولاه» أى مَن كنتُ أولى به فعلى أولى به لقوله تعالى(: النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.)(۱)

وللقرائن التى ذكرناها، أمّا حمل الكلمه على معناها المجازى، كما تزعمون: بأنّ مراد النبى من كلمه المولى يعنى المحب والناصر، خلاف للظاهر ومخالف لقواعد اللغه العربيه وللأُصول التى وضعها ذوو العقول.

وإضافه إلى كلّ ما ذكرناه، ورد عن النبى فى تفسير الآيه(: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ)أى فى ولايه على بن أبى طالب وإمامته؟ ذكره جماعه من أعلامكم منهم:

العلامه جلال الدين السيوطى فى تفسيره الدرّ المنثور فى تفسير القرآن المأثور، نقل فى تفسير الآيه روايات كثيره بهذا المعنى.

ردّ شبهه أثارها عمر بن الخطاب

بأنّه سمع النبى أنّ النبوه والحكم لا يجتمعان فى أهل بيتٍ واحد.

والجواب (قلتُ): إنّ بطلان هذا القول وزيفه واضح بدليل قوله تعالى(: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ والْحِكْمَهَ وآتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً)(۲).

فالكلام لو نُسب إلى عمر فهو دليل على جهله بكتاب الله سبحانه وتعالى!

وإن كان عمر بنسبه إلى النبى فهو كذب وافتراء على النبى ، لأنّه خلاف ما أُنزل الله سبحانه.

۱- الأحزاب: ۶.

۲- النساء: ۵۴.

ص: ۱۸۳

ثُمّ لاـ یخفی بـأنّ الخلاـفه تالیه للنبوه فلو یکون الحکم ملازماً للنبوه، فکلام عمر باطل، ولو لم یکن الحکم ملازماً للنبوه فکلامه باطل أیضاً. وإن لم یکن ملازماً للنبوه، فلا یکون ملازماً للخلافه بالأولویه.

فکلاـم عمر لیس فی محله، ولقـد جمع الله النبوه والخلافه فی بیت عمران بقوله تعالی(: وَقالَ مُوسـی لِأَخِیهِ هارُونَ اخْلُفْنِی فِی قَوْمِی وأَصْلِحْ ولا تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ)(۱) .

فـإن کـان عنـدکم یحق لنبی إسـرائیل: نفی خلاـفه هارون وعزله عن مقامه، یحق أیضاً لأهل السـقیفه نفی خلافه الإمام علی وعزله، لکنّکم تخطئون بنی إسرائیل فی موقفهم السلبی تجاه هارون ولا تخطئون عمل أهل السقیفه!! فکما أنّ النبوه والخلافه اجتمعتا فی أهل بیت عمران والد موسی وهارون، کذلک اجتمعتا فی النبی وعلی وهما من بیت واحد.

ویکفی فی تنظیرهمـا حـدیث المنزله الـذی مرّ ذکره وذکرت مصـادره، فلیس الحقّ کما قال عمر: بأنّ النبوه والحکومه لا تجتمعان فی أهـل بیتٍ واحـدٍ، بـل تجتمعـان فی رجلٍ واحـدٍ، کما بالنسـبه لنبی الله داوود قـال الله العزیز(: وَقَتَلَ داوُدُ جـالُوتَ وآتـاهُ اللهُ الْمُلْکَ والْحِکْمَهَ وعَلَّمَهُ مِمَّا یَشاءُ)(۲) وقوله تعالی(یا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ)(۳) .

ثُمّ إنّ عمر لمـا جعل علیّاً أحـد السـتّه الذین عینهم ورشـحهم للخلافه من بعده، فقد نقض کلامه بعمله، وکذلک تناقض اعتقادکم بحدیث عمر، حیث اعتقدتم بخلافه علی فی المرتبه الرابعه، وهذا تناقض بیّن ومغالطات واضحه.

۱- الأعراف: ۱۴۲.

۲- البقره: ۲۵۱.

۳- ص: ۲۶.

ص: ۱۸۴

فالنبی برىء من هـذا القول ولا يُعقل أنّ النبی يخالف حكم الله الصـريح فی اجتماع النبوه والحكم، كما بيناه أعلاه بالنسـبه لموسی وهارون وداوود .

لماذا نتبع عليّاً وبنيه

نحن نتّبع عليّاً وبنيه لقول النبی : «أنا مـدينه العلم وعلی بابها، فمن أراد المدينه فليأتها من بابها» ذكرت بعض المصادر من كتبكم، أنّنا دخلنا الباب الـذی فتحه رسول الله وأمر اُمته أن يأخذوا أحكام دينهم من هذا المنهل العذب، ويصـلوا إلی حقيقه شـرعه من هذا الطريق فقط.

ولكنّكم تحتجون علينا وعلی جميع المسـلمين ودخولكم من أبواب الأئمه الأربعه، وليس لكم دليل علی رأيكم، أمّا نحن فنسـتند علی القرآن والسـنّه والعقـل علی وجوب متـابعه الإمـام علی وأبنـائه الأـئمه الأطهار ، وقـد ذكرنـا سابقـاً أدلّتنا القرآنيه والنبويه والعقليّه كحـديث الثقلين، وحديث السـفينه، وباب حطه ولو تتصـفونا وتتركوا العناد والتعصب اكتفيتم بكلّ واحد من تلك الأحاديث الشـريفه فی معرفه الحقّ وقبول مـذهبنا، أمّا أنتم تمسـكتم برجالٍ لم يصدر عن رسول الله حتّی حـديث واحد بأمر اُمته بمتابعه الأشعری أو ابن عطاء المتعزلی فی مسائل اُصول الدين.

أو أنّه يأمر بالتقليد فی فروع الدين وأحكامه من الأئمه الأربعه بأسمائهم!

الجواب: لا يوجد! فمن أين إذاً جاءكم هذا التعصب للمذاهب الأربعه، ولماذا لا تتعصبون لمذهب أهل البيت .

وقد أمركم النبی بمتابعتهم ونهاكم عن مخالفتهم وصرّح بأنّ الحقّ فيهم ومعهم.

ص: ۱۸۵

(إشكال) حول الإمام علىﷺ نفس رسول اللهﷺ وقضيه المباهله

المستشكل الحافظ: اتّحاد نفسين بالمعنى الحقيقى محالاً عقلاً وقولاً.

الجواب (قلتُ): اتّحاد نفسى رسول اللهﷺ والإمام علىﷺ مجازى وبيان ذلك: أنّ المحبّه بين شخصين تاره تصل إلى أعلاها، بحيث تكون رغباتهما واحده وجميع الأُمور المتعلّقه بالنفس والصادره عنها تصير متشابهه ومتماثله، حينئذٍ يُعبر عن النفس بالنفس الواحده مجازاً، ولقد جاء هذا المعنى فى كلمات بعض الأولياء وفى أشعار بعض الفصحاء مجازاً، ولقد جاء فى الديوان المنسوب إلى الإمام علىﷺ.

هموم الرجال فى الأُمور كثيرهوهمّى فى الدنيا صديق مساعدٌ

يكون كروحٍ بين جسمينفجسمهما جسمان والروح واحدٌ

فاتّحاد نفس النبىﷺ والإمام علىﷺ من هذا الباب، والمراد رغباتهما واحده وكانا متماثلين فى الفضائل النفسيّه والكمالات الروحيّه إلاّ الخصائص المنصوصه.

المستشكل (الحافظ): إذاً تقولون بأنّ محمّدﷺ وعلى (كرم الله وجهه) كانا نبيين يوحى إليهما !

الجواب (قلت): هذه مغالطه بيّنه منكم، نحن لا نعتقد بهذا، بل نعتقد بأنّ النبىﷺ والإمام علىﷺ متحدان فى النفس مجازاً، أى متماثلان فى الكمالات الروحيه ومتشابهان فى الفضائل والخصال النفسيّه، إلاّ الخصائص المنصوصه كالنبوه الخاصّه وشرائطها التى منها نزول الوحى، فالوحى النبوى خاص بمحمّدٍﷺ.

وليس للإمام علىﷺ نصيب منه، كما بينا ذلك بالتفصيل، فقد قلنا ضمن تفسيرنا لحديث المنزله: إنّ الإمام علىﷺ كان فى مقام النبوه، ولم يبعث نبيّاً، بل كان تابعاً لشريعه سيّد المرسلين محمّداً ﷺ ومطيعاً له.

المستشكل (الحافظ): لمّا تعتقدون بأنّ عليّاً يساوى رسول اللهﷺ فى جميع الفضائل والكمالات، فالنبوه والوحى من تلك الكمالات.

ص: ۱۸۶

الجواب (قلتُ): ربَّما يتصوّر الإنسان ذلك من معنى المساواه، لكن لو فكّرتم بدقّه فى التوضيح الذى بيّناه سابقاً عرفتم اعتقادنا.

بأنّنا استندنا إلى قول ربّنا عزّ وجلّ(: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)(۱) .

ولاشكّ أنّ أفضلهم هو أكملهم وخاتمهم الذى قال عنه سبحانه وتعالى(: مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ)(۲) .

فالكمال الخاص بنبوه محمّد ٌ كان سبباً فى أنّ الله تعالى ختم به النبوه ورساله السماء، وهذا الكمال خاصّ به ٌ لا يساويه فيه أحدٌ قط. أما سائر الكمالات والفضائل التى اختصّ بها فهى قابله للمشاركه والمماثله، وعلىٌ شاركه وماثله فيها.

السيد عبد الحىّ. هل لكم دليل على هذا الاعتقاد من القرآن الكريم تبينوه لنا بخصوص الموضوع؟

الجواب (قلتُ): دليلنا فى ذلك من كتاب الله العزيز قوله تعالى:

(فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَاءنَا وَأَبْنَاءكُمْ وَنِسَاءنَا وَنِسَاءكُمْ وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَتَ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ)(۳) .

أجمع المفسّرون من الفريقين على أنّ هذه الآيه الكريمه نزلت يوم المباهله.

(النوّاب): أرجو من سماحتكم أن تبيّنوا لنا حديث المباهله، فإنّنا لم نسمع من علمائنا شيئاً عن المباهله.

الجوال (قلتُ): لقد ذكر المحدّثون والمفسّرون فى تفسير الآيه الكريمه، ففيه مباهله النبى ٌ بالتفصيل والإجمال، وهى:

۱- البقره: ۲۵۳.

۲- الأحزاب: ۴۰.

۳- آل عمران: ۶۱.

ص: ۱۸۷

إنّ النبی ٌ دعا نصاری نجران للإسـلام، فأقبل علماؤهم وأعيانهم وكان عددهم يربو على السبعين: فالتقوا برسول الله ٌ وناظروه كراراً، وسمعوا دلائله وما يدعو إليه: من التوحيد والمعاد والصلاه والصيام والحجّ والزكاه، ودلائله فی سائر الأحكام الإسلاميه، فلم يؤمنوا فلما رأی النـبی ٌ لجـاجهم وعنادهم، دعاهم إلی المباهله والتحاكم إلی الله سـبحانه؛ ليفضـح الكاذب ويعـذّبه فقبلوا بـذلك وحضـروا فی الميعـاد، وهم زهـاء سـبعين من علمائهم وساداتهم، فنظروا فإذا رسول الله ٌ أقبـل إلی المبـاهله بأحبّ أهل بيته وأعزّهم عليه وهم علی وفاطمه والحسن والحسين ٌ، قال كبيرهم: انظروا إلی محمّـد ٌ لقـد جاء بصـفوه أهله وأعزّهم عليه ليباهلنا بهم، وهذا دليل علی يقينه بنبوته واطمئنـانه من نفسه. فليس من صالحنـا أن نبـاهله، بـل نصالحه علی ما يريـد من الأموال ولولا خوفنا من قومنا ومن قيصـر الروم، لآمنا بمحمّد ودينه فوافقوا بأنّهم لا يباهلوه، بل يصالحوه، فرضی رسول الله ٌ بالمصالحه وأمر عليّاً ٌ فكتب كتاب الصلح بإمضاء النبی ٌ.

فصالحهم علی ألفی حله فاخره ثمن الواحده أربعين درهماً، وعلی ألف مثقال ذهب وجزيه سنويه وبنوداً اُخری، ووقّع الطرفان عليها.

ولمـا اعترض النصـاری علی الأسـقف الأـعظم فی بنود الصـلح، قال لهم: والله ما باهل نبی وأهل ملهٍ إلّا نزل عليهم العـذاب وماتوا عن آخرهم، وإنّی نظرت إلی وجوه محمّدٍ وأهل بيته ٌ فوجدتهم لودعوا الله عزّ وجلّ باقتلاع الجبال وزوالها لانقلعت وزالت.

المستشـكل (الحافظ): هـذا الخبر صـحيح ولا منكر له بين علمائنا، لكن ما هو ارتباطه بسؤالنا عن دليلكم فی اتّحاد نفس النبی ٌ وعلی ٌ.

الجواب (قلتُ): ارتباط الخبر بالدليل «كلمه أنفسنا» فی الآيه الكريمه:

أوّلاً: الآيه الكريمه تدلّ علی أنّ عليّاً وفاطمه والحسن والحسـين ٌ أفضل الخلق وأشرفهم بعد النبی ٌ عند الله تبارك وتعالی، فيجيب دعاءهم إذا دعوه.

ص: ۱۸۸

هذا ما وصل إليه كثير من علمائكم الأعلام وصرّحوا به فی تفاسيرهم، ومنهم: الزمخشری فی تفسيره لآيه المباهله، فقد ذكر شرحاً وافياً عن الخمسه الطيبين وكشف حقائق ودقائق مفيده، عن فضلهم ومقامهم عند الله سبحانه، حتّی قال: هذه الآيه أجلی دليل وأقوی برهان علی أنّ اصحاب الكساء أفضل من غيرهم عند الله تعالی.

ورأی البيضاوی والفخر الرازی فی تفسير الآيه، قريب من رأی الزمخشری.

ثانياً: نستنبط من الآيه الكريمه: إنّ مولانا علی بن أبی طالب هو أفضل الخلق بعد النبی ؛ لأن الله سبحانه وتعالی جعله بمقام النبی فإنّ كلمه «أنفسنا» فی الآيه المباركه لا تعنی رسول الله ؛ لأنّ الدعوه منه لا تصحّ لنفسه وإنّما الدعوه من الإنسان تتحقّق لغيره، فالمقصود من كلمه «أنفسنا» فی الآيه هو الإمام علی، ولذا دعاه النبی إلی المباهله، وأخذه إلی الميعاد وذلك بأمر الله سبحانه وتعالی.

هذا جوابكم من كتاب الله العزيز، إذ عبّر عن علی بنفس النبی ، فاتّحادهما مجازی واعتباری لا حقيقی.

المستشكل (الحافظ): نحن نقول بأنّ التعبير يكون مجازيّاً، وادعاؤكم بالاتّحاد النفسی ليس بأقوی من قولنا.

الجواب (قلتُ): إنّ العلماء والأُدباء اتفقوا علی أنّ الاخذ بالمجاز الشائع أقوی وأجلی من الأخذ بالمجاز الغير الشائع والمجاز الذی نقوله هو المعنی الشائع عند العرب والعجم وكم من نظير له، وقد ذكرنا ذلك فی حديثنا سابقاً لكم، فكم من قائلٍ لصاحبه أنت روحی وأنت كنفسی.

الأخبار المرويه والأحاديث النبويه فی المعنی المجازی الذی تقوله كثير

۱. قال: «علی منّی وأنا منه، من أحبّه فقد أحبّنی ومن أحبّنی فقد أحبّ الله».

ص: ۱۸۹

أخرجه الإمام أحمد فى المسند وابن المغازى فى المناقب والموفق بن أحمد الخوارزمى وفى المناقب وغيرهم.

۲. قال على منّى وأنا من على لا يؤدى عنّى إلاّ أنا وعلى أخرجه جماعه منهم ابن ماجه فى السنن: ج ۱/۹۲، والترمذى فى صحيحه، وابن حجر فى الحديث السادس من الأربعين حديثاً فى مناقب الإمام على فى كتابه الصواعق المحرقه، وقال: رواه الإمام أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه.

۳. قال لأُم سلمه (رض): على منّى وأنا من على، لحمه من لحمى، ودمه من دمى، وهو منّى بمنزله هارون من موسى، يا أُمَّ سلمه، اسمعى واشهدى هذا على سيّد المسلمين. أخرجه الحافظ سليمان القندوزى فى كتابه ينابيع المودّه، الباب السابع بسنده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل مسنداً عن ابن عبّاس.

۴. قال «على منّى وأنا منه، وعلى بمنزله الرأس من البدن، من أطاعه فقد أطاعنى، ومن أطاعنى فقد أطاع الله». أخرجه ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغه، والحميرى فى كتاب الجمع بين الصحيحين.

۵. قال : إنّ الله تبارك وتعالى أيّد الدين بعلىّ وإنّه منّى وأنا منه، وفيه نزل قوله تعالى(: أَفَمَن كَانَ عَلَى بَيِّنَهٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ.)(۱)

۶. خصص الحافظ سليمان القندوزى الحنفى فى كتابه ينابيع الموده باباً بعنوان: الباب السابع. بيّن فيه أنّ علياً كنفس رسول الله ، وحديث على منّى وأنا منه مذكور فيه.

ذكر حديث يبيّن سبب اتباعنا على بن أبى طالب

والآن نذكر حديثاً نبوياً نقله كثير من علمائكم فأرويه عنهم لتعرفوا بأنّنا لم نتبع عليّاً

۱- هود: ۱۷.

ص: ۱۹۰

ونبيه عن تعصب أعمى أو متابعه للهوى، بل بأمر من الله ورسوله ولتعلموا أنَّ ليس للحقّ سبيل غير مذهب أهل بيت النبوه .

روى الشيخ سليمان الحنفى القندوزى فى كتاب ينابيع الموده، الباب الرابع عن فرائد السمطين الشيخ الإسلام الحموينى بسنده عن سعيد بن جبير، عن ابن عبّاس (رض)، قال: قال رسول الله يا على، أنا مدينه العلم وأنت بابها، ولن يؤتى المدينه إلاّ من قبل الباب.

وكذب من زعم أنّه يحبّنى ويبغضك؛ لأنّك منّى وأنا منك لحمك لحمى، ودَمُكَ دمى، وروحك روحى، وسريرتك من سريرتى، وعلانيتك من علانيتى، سعد من أطاعك وشقى من عصاك، وربح من تولاك وخسر من عاداك، فاز من لزمك وهلك من فارقك، مثلك ومثل الأئمه من ولدك بعدى مثل سفينه نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق. مثلهم كمثل النجوم كلما غاب نجم طلع نجم إلى يوم القيامه.

ويصرّح فى حديث الثقلين بأنّ أهل بيته عدل القرآن ويحث المسلمين على التمسك بهما؛ لأنّهما لن يتفرقا حتّى يردا على رسول الله الحوض.

وكذلك ما أن تمسّك بهما المسلمون لن يضلوا بعد رسول الله أبداً.

بالإضافه إلى أخبار وأحاديث كثيره بعضها بالتصريح، والأُخرى بالتلويح على إمامه على بن أبى طالب وأهل بيته ولا أحدٌ أحقّ منهم بالإمامه والخلافه بعد رسول الله ، لكن لا يسع المجال ويطول المقام لذكرها.

فالأُمه عندما تتخلف عن قول الله ورسوله ولم ترعَ العهود والمواثيق التى أخذها عليها رسول الله فى بيعه الغدير وغيرها سوف تتعرّض إلى نكبات ونكسات، وهذا أمر طبيعى فى جميع الأُمم وفى كلّ الأديان والسنن الإلهيه(: سُنَّهَ اللهِ فِى الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّهِ اللهِ تَبْدِيلًا)(۱) .

۱- الأحزاب: ۶۲.

ص: ۱۹۱

فی بیان بعض الأدلّه علی إمامه علی بن أبی طالب

قال المصنّف هناک أدلّه لا تحصی کثره علی إمامته

أقول: إنّ الدلائل علی إمامه علی بن أبی طالب أکثر من أن تحصی حتّی أنّ المصنّف وضع کتاباً سمّاه کتاب الألفین، وذکر فیه ألفی دلیل علی إمامته، وصنّف فی هذا ألفی جماعته من العلماء مصنفات کثیره لا یمکن حصرها، ولنذکر جمله منها تشرّفاً وتیمّناً بذکر فضائله وهو من وجوه:

الوجه الأوّل: قوله تعالی(: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللهُ ورَسُولُهُ والَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ ویُؤْتُونَ الزَّکاهَ وهُمْ راکِعُونَ.)(۱)

وهذا یتوقّف علی مقدّمات:

المقدّمه الأُولی: إنّما تفید الحصر بالنقل عن أهل اللغه، والشاعر یؤیّد ذلک

أنا الذائد الحامی الذمار وإنّمایدافع عن أحسابهم أنا أو مثلی

فلو لم یکن إنّما للحصر لم یتمّ افتخاره.

المقدّمه الثانیه: إنّ المراد بالولی أمّا الأولی بالتصرّف أو الناصر أو غیر ذلک من معانیه غیر صالح هنا قطعاً، لکن الثانی باطل قطعاً، لعدم اختصاص النصره بالمذکور، فتعیّن الأوّل وهو الأولی بالتصرّف.

المقدّمه الثالثه: إنّ الخطاب للمؤمنین؛ لأنّ قبله بلا فصل فقوله تعالی(: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ)(۲) ثم قال(إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللهُ ورَسُولُهُ)(۳).

فیکون الضمیر عائداً للمؤمنین حقیقه.

۱- المائده: ۵۵.

۲- المائده: ۵۴.

۳- المائده: ۵۵.

ص: ۱۹۲

المقدّمه الرابعه: إنّ المراد بالذين آمنوا فى الآيه الكريمه بعض المؤمنين لعدّه وجوه:

الأوّل: لولا ذلك لكان كلّ واحد وليّاً لنفسه بالمعنى المذكور وهو باطل.

الوجه الثانى: إنّه وصفهم بوصف غير حاصل لكلّهم، وهو إيتاء الزكاه حال الركوع إذاً الجمله هنا حاليه.

المقدّمه الخامسه: إنّ المراد بذلك البعض: على بن أبى طالب للنقل الصحيح واتفاق أكثر المفسّرين على أنّه كان يصلّى فسأله سائل فأعطاه خاتمه راكعاً، وإذا كان أولى بالتصرّف فينا كان هو الإمام، لأنّنا لا نعنى بالإمام إلّا ذلك.

الوجه الثالث: إنّه نُقل نقلاً متواتراً أنّ النبى لما رجع من حجّه الوداع أمرنا بالنزول بغدير خم وقت الظهر ووضعت له الأحمال شبه المنبر وخطب فى الناس واستدعى عليّاً ورفع يده، وقال «أيّها الناس ألست أولى بكم من أنفسكم قالوا: بلى يا رسول الله . قال: فمن كنتُ مولاه فهذا على مولاه، اللّهمّ وال من والاه وعادِ من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذل، وأدر الحقّ معه كيفما دار». وكرر ذلك عليهم ثلاثاً والمراد بالمولى هو الأوّل؛ لأنّ أوّل الخبر يدلّ على ذلك وهو قوله: (ألست أولى بكم) ولقوله تعالى: (مَأْواكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاكُمْ)(۱) . أى أولى بكم.

بعض المعضلات التى قضى فيها سيّدنا على والمشكلات التى حلّها. هنا قضيه مفصله رواها جمع من علمائكم منهم:

ابن الجوزى فى كتابه الأذكياء، ص۱۸، وفى كتاب الظرّاف، ص ۱۹ ومحبّ الدين الطبرى فى كتابه الرياض النضره: ج/۱۹۷، وأيضاً ذخائر العقبى، ص ۸۰ والموفق الخوارزمى المكّى فى المناقب: ص ۶۰. وسبط بن الجوزى فى تذكره خواص الأُمه:

۱- الحديد: ۱۵.

ص: ۱۹۳

ص۸۷، وغيرهم رووا عن حنش بن المعتمر: إنّ رجلين آتيا امرأه من قريش فأودعاها مئه دينار وقالا: لا تـدفعيها لأحـد منّا دون صاحبه حتّى نجتمع فلبثـا حولاً ثُمّ جـاء أحـدهما إليهـا، وقـال: إنّ صاحبى قـد مات، فادفعى إلىَّ الوديعه (المئه دينار) فأبت ذلك فثقّل عليها بأهلها، فلم يزالوا بها حتّى دفعتها إليه، ثُمّ لبث حولاً آخر، فجاء الثانى وطالبها الوديعه.

فقـالت: له لقـد جاء صاحبك وزعم أنّك قـد مُتَّ فـدفعتها إليه فاختصّ ها إلى عمر، فأراد أن يقضـى عليها، وقال: ما أراك إلّا ضامنه. فقالت: أنشدك الله، ألّا تقضـى بيننا وارفعنا إلى على بن أبى طالب فرفعها إلى على ، وعرفَ أنهما قد مكرا بها، فقال: أليس قلتما لا تدفعيها لواحدٍ منّا دون الآخر؟

قال: بلى. فقال : إنّ مالك عندنا، اذهب فجيء بصاحبك حتّى تدفعه إليكما فتحيّر الرجل.

فبلغ ذلك عمر، فقال: لا أبقانى الله بعد ابن أبى طالب.

ومن جمله المسائـل المتشابهه المشـكله التى تحيّر فيها عمر بن الخطاب وحلّها على بن أبى طالب مسأله كانت بين عمر وحذيفه بن اليمان.

روهـا جمع من علمائكم ونحن ننقلها من كتاب كفايه الطالب، باب ۵۷ تأليف العلاّمه محمّد بن يوسف الكنجى الشافعى بإسـناده عن حذيفه بن اليمان، إنّه لقى عمر بن الخطاب، فقال له عمر: كيف أصبحت يا حذيفه؟

فقال حذيفه: كيف تريد أن أصـبح؟! أصبحت والله أكره الحقّ وأحبّ الفتنه، وأشهد بما لم أره وأحفظ غير المخلوق، واُصلى على غير وضوء، ولى فى الأرض ما ليس لله فى السماء!

فغضب عمر وانصرف من فوره وقد اعجله أمرٌ، وعزم على أذى حذيفه لقوله ذلك.

ص: ۱۹۴

فبينا هو فى الطريق إذ مرَّ بعلى بن أبى طالب ، فرى الغضب ظاهر فى وجه عمر.

فقال له : ما أغضبك ياعمر؟! فقال: لقيت حذيفه بن اليمان فسألته كيف أصبحت؟ فقال: أصبحت أكره الحقّ! فقال : صدق لأنّه يكره الموت وهو الحقّ.

فقال عمر: يقول وأحبُّ الفتنه! قال : صدق فإنّه يحبّ المال والولد وقال سبحانه وتعالى(: أَنَّما أَمْوالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فِتْنَهٌ)(۱) .

فقال: ياعلى! يقول اشهد بما لم أره! فقال : صدق يشهد، لله بالوحدانيه ويشهد بالموت والبعث والقيامه والجنّه والنار والصراط وهو لم يرّ ذلك كلّه.

فقال: ياعلى، وقد قال: إنّنى أحفظ غير المخلوق! قال : صدق إنّه يحفظ كتاب الله تعالى (القرآن) وهو غير مخلوق.

قال عمر: ويقول أنّه يصلّى على غير وضوء. فقال : صدق يصلّى على ابن عمّى رسول الله على غير وضوء.

فقال: يا أبا الحسن، قد قال: أكبر من ذلك! فقال : ما هو؟

قال عمر: قال إنّ لى فى الأرض ما ليس لله فى السماء! قال : صدق له زوجه وتعالى الله عن الزوجه والولد.

فقال عمر: كاد يهلك ابن الخطّاب لولا على .

قال العلّامه الكنجى بعد نقله للخبر، هذا ثابت عند أهل النقل ذكره غير واحدٍ من أهل السِيَر.

فهذا عمر فى المجال العلمى عاجز جاهل، وعلىٌ يقنع ذوى العقول ويرد شبهات الفضول.

۱- الأنفال: ۲۸.

ص: ۱۹۵

فقد كان علماء اليهود والنصارى وسائر الأديان يأتون إلى المدينه المنوّره عاصمه الإسلام ويسألون الخلفاء مسائل معضله ويلقون عليهم شبهات مفصله، ولم يكن لهم بُدٌ من أن يراجعوا عليّاً ، إذ هو باب علم النبى فكان يرد شبهاتهم ويجيب عن مسائلهم وقد أسلم كثير من أولئك بفضل إجاباته المقنعه لهم وحل مشاكلهم، والجدير بالذكر أنّ الخلفاء الثلاثه الذين سبقوه كلّهم اعترفوا وأقرّوا له بتفوقه العلمى واعترفوا بعجزهم وجهلهم أمام علماء الأديان، وقد ذكر بعض المحقّقين من أعلامكم عن أبى بكر، حيث قال:

اقيلونى فلستُ بخيركم وعلىٌّ فيكم!

وأمّا عمر: فقد قال فى أكثر من سبعين مورداً لولا على لهلك عمرٌ.

وقال لا- أبقانى الله لمعضله ليس لها أبو الحسن وذلك لجوابه للشبهات والمشكلات الوارده وحكمه فى القضايا المُعضله، وقد ذكر علماؤكم جمله منها فى كتبهم المنتشره ومسانيدهم المعتبره لا مجال لذكرها.

مصادر كلام عمر بن الخطّاب

۱. ابن حجر العسقلانى فى تهذيب: ص ۳۷۳، ط صدر آباد الدّكن.

۲. ابن حجر أيضاً فى كتابه الإصابه: ج ۲/۹ – ۵، ط مصر.

۳. ابن قتيبه المتوفّى سنه ۲۷۶ فى كتابه تأويل مختلف الحديث: ص ۲۰۱.

۴. ابن حجر المكّى فى الصواعق المحرقه: ص ۷۸، ص اليمنيه بمصر.

۵. أحمد أفندى فى كتابه هدايه المرتاب: ص ۱۴۶ و۱۵۲.

۶. ابن الأثير الجرزى فى كتاب اسد الغابه: ج ۴/۲۲.

۷. جلال الدين السيوطى فى تاريخ الخلفاء: ص ۶۶.

۸. ابن عبد البرّ فى الاستيعاب: ج۲، ص۴۷۴.

ص: ۱۹۶

۹. عبد المؤمن الشيلنجى فى نور الأبصار: ص ۷۳.

۱۰. شهاب الدين العجيل فى ذخيره المآل.

۱۱. الشيخ محمّد الصبّاغ فى إسعاف الراغبين: ص ۱۵۲.

۱۲. ابن الصباغ المكّى فى الفصول المهمّه: ص ۱۸.

۱۳. نور الدين السمهودى فى جواهر العقدين.

۱۴. ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغه: ج ۱/۱۸.

۱۵. العلاّمه القوشجى فى شرح التجريد: ص ۴۰۷.

۱۶. الموفّق ابن أحمد الخوارزمى فى المناقب: ص ۴۸، ۶۰.

۱۷. محمّد بن طلحه القرشى فى مطالب السؤول، الفصل السادس.

۱۸. الإمام أحمد فى المسند وفى الفضائل.

۱۹. سبط بن الجوزى فى تذكره الخواص: ص ۸۵، ۸۷.

۲۰. الإمام الثعلبى فى تفسيره كشف البيان.

۲۱. ابن القيّم فى كتابه الطرق الحكميه فى نقله بعض قضاياه: ص۴۱، ۵۳.

۲۲. العلاّمه الكنجى فى كفايه الطالب: باب ۵۷.

۲۳. ابن ماجه القزوينى فى سننه.

۲۴. ابن المغازلى فى كتابه مناقب الإمام على.

۲۵. شيخ الإسلام الحموينى فى فرائد السمطين.

۲۶. الحكيم الترمذى فى شرح الفتح المبين.

۲۷. الديلمى فى فردوس الأخبار.

۲۸. الحافظ القندوزى فى ينابيع الموده: باب ۱۴.

۲۹. الحافظ أبو نعيم فى حليه الأولياء وأيضاً فى «ما نزل من القرآن فى على».

۳۰. الفضل بن روزبهان فى أبطال الباطل.

ص: ۱۹۷

هؤلاء وغيرهم من علمائكم رووا قضايا وردت على الخليفه فعجز عنها وحلّها على.

فقال عمر: أعوذ بالله من معضلٍ ليس لها أبو الحسن!

وقال: كاد يهلك ابن الخطاب لولا على بن أبى طالب أو قال لولا على لهلك عمر.

أو لا بقيت لمعضله ليس لها أبو الحسن وغيرها من العبارات المتقاربه المعنى بهذه العبارات.

على أوّل من آمن

لقد صرّح بهذا أكثر علمائكم وأشهر أعلامكم، منهم، ابن الصباغ المالكى فى كتابه الفصول المهمّه، فإنّه بعد نقله روايه مجاهد، كما فى تاريخ الطبرى وشرح النهج لابن أبى الحديد كما نقلناها.

قال: فلم يزل على مع رسول الله حتّى بعث الله عزّ وجلّ محمّداً نبيّاً فاتبعه على وآمن به وصدقه، وكان آنذاك فى الثالثه عشره من عمره لم يبلغ الحلم، وأنّه أوّل من أسلم وآمن برسول الله من الذكور، ثُمّ نقل الإمام الثعلبى فى تفسيره للآيه الكريمه(: السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ والْأَنْصارِ.)(۱)

إنّه روى عن ابن عبّاس وجابر بن عبد الله الأنصارى وزيد بن الأرقم ومحمّد بن المنكور وخديجه هو على بن أبى طالب .

وقد صرّح بهذا الموضوع أيضاً، الشيخان البخارى ومسلم فى الصحيح، والإمام النسائى فى خصائص الإمام على وسبط بن الجوزى فى تذكره الخواص: ص۶۳

۱- التوبه: ۱۰۰.

ص: ۱۹۸

والحافظ سليمان القندوزى فى ينابيع الموده: باب ۱۲ نقلاً عن مسلم والترمذى وابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغه .(۱)

إيراد شبهه فى الموضوع وجوابها

إشكال الحافظ نحن نعتقد أيضاً بأنَّ علياً (كرم الله وجهه) أوّل من آمن ولكنّه كان صبيّاً لم يبلغ الحلم، بينما الشيخان وعثمان ولو آمنوا بعد سيّدنا على (كرم الله وجهه) إلاّ أنّهم كانوا فى كمال العقل والاراده، ولذا يكون إيمانهم عند كلّ ذى عقل وبصيره، أفضل من إيمان الطفل؛ لأنّ إيمان على وهو صبىّ كان تقليداً وإيمان الشيخين وعثمان كان تحقيقاً وعن فكر وبصيره.

الجواب (قلتُ): إنّ هذا الكلام أوهن من بيت العنكبوت!

إنّنا نسألكم هل آمن على بدعوه من النبى أم آمن من عند نفسه؟

الحافظ (المستشكل): من الواضح أنّه آمن بدعوه من النبى لا من نفسه.

الجواب (قلتُ): هل النبى حينما دعاه إلى الإيمان كان يعلم أنّه لا تكليف على ابن عمّه على بن أبى طالب ؛ لأنّه طفل لم يبلغ الحلم أم لا؟!

أن نقل: ما كان يعلم فقد نسبت إلى الرسول الجهل!

وذلك لا يجوز وإن قلت: إنّه كان يعلم أنّه لا تكليف على الطفل ومع ذلك دعاه إلى الإيمان وكان صبيّاً فقد نسبت إلى النبى اللغو والباطل، وهذا فى حد الكفر؛ لأنّ النبى مؤيّد بالعصمه ومسدد بالحكمه الإلهيه وهو برىء من الباطل واللغو وقوله سبحانه(: وَما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى)(۲) فإذا لم يكن نطقه ودعوته عن الهوى، فيكون عن تفكّر وحكمه وتكليف.

۱- شرح نهج البلاغه: ج۱۱۳ ص۲۲۴.

۲- النجم: ۳.

ص: ۱۹۹

إيمان على فى صباه أكمل إيمان

لقد ثبت أنّ النبى دعا عليّاً إلى الإيمان فاستجاب له وآمن به، والنبى هو سيّد العقلاء والحكماء ولا يصدر منه لغواً بتاتاً.

إذاً لابدّ أنّه وجد عليّاً كفواً وأهلاً ـ فدعاه إلى الايمان صبيّاً، وهذه الدعوه إنّما تدلّ على قابليه على وفضله وكماله ووقار عقله وصغر السن لا ينافى كمال العقل ولم يكن بلوغ الحلم وحده سبباً للتكليف الإلهى، فكم من بالغ الحكم غير مكلّف لقصر عقله، وكم من صبيٍ لم يبلغ الحلم وقد كلفه الله سبحانه بأعظم التكاليف وحمّله رسالته إلى الخلائق، قال عزّ وجلّ فى شأن يحيى بن زكريا: (وَآتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا)(۱) قال سبحانه عن عيسى بن مريم (قالَ إِنِّى عَبْدُ اللهِ آتانِىَ الْكِتابَ وجَعَلَنِى نَبِيًّا.)(۲)

فالحكم المأتى ليحيى إنّما كان تكليفاً من الله سبحانه وتعالى إليه، والنبوه كذلك تكليف من الله سبحانه لعيسى ، وهذا التكليف لهذين الصبيين دليل على عظمه شأنهما وكفايتهما وفضلهما وكمالهما.

وإيمان على بدعوه رسول الله كذلك هو تكليف موجّه من هذا القبيل وهو على فضله وكماله أكبر دليل وبرهان، ولقد أشار سيّد الشعراء إسماعيل الحميرى إلى هذه الفضيله قائلاً:

وصىّ محمد وأبو بنيهووارثه وفارسه الوفيّا

وقد اُوتى الهدى والحكم طفلاًكيحيى يوم اُوتيه صبيّا

ثُمّ لو كان إيمان على يومئذٍ لا يعد فضيله كما تزعمون، فلماذا كان النبى ينوّه به ويشير إليه؟ وقد كان يريدُ أن يسجل لعلىّ فضيله اُخرى تضاف إلى فضائله

۱- مريم: ۱۲.

۲- مريم: ۳۰.

ص: ۲۰۰

الجمّه.

نقل الحافظ سليمان الحنفى فى كتابه ينابيع الموده، باب ۵۶ من كتاب ذخائر العقبى للعلاّمه الطبرى المكّى، روى بسنده عن عمر بن الخطاب، قال: كنت أنا وأبو بكر وعبيده وجماعه عند النبى ، فضرب النبى كتف على ، وقال: يا على، أنت أوّل المسلمين إيماناً وأوّلهم إسلاماً، وأنت منّى بمنزله هارون من موسى، ورواه أحمد فى المسند عن ابن عبّاس، عن عمر وزاد فى آخره: كذّب من زعم أنّه يحبّنى ويبغضك.

وأخرجه المتقى فى كتاب كنز العمّال: ج ۶/۲۹۵ ورواه ابن الصبّاغ المالكى عن طريق ابن عبّاس أيضاً، فى كتابه الفصول المهمّه: ص ۱۲۵.

وأخرجه الإمام النسائى فى كتابه خصائص الإمام على .

ولقد روى الطبرى فى تاريخه عن محمد بن سعد بن أبى وقاص، قال: سألتُ أبى هل أنّ أبا بكر أوّل من آمن بالنبى ؟ قال: لا، بل ولقد أسلم قبله أكثر من خمسين رجلاً ولكنّه كان أفضل منّا، وذكر الطبرى فى تاريخه أيضاً فقال: ولقد أسلم قبل عمر بن الخطاب خمسه وأربعون رجلاً وإحدى وعشرون امرأه.

ولكن أسبق الناس إسلاماً وإيماناً فهو على بن أبى طالب قال رسول الله : إنّ الله تبارك وتعالى اصطفانى واختارنى وجعلنى رسولاً: وأنزل علىَّ سيّد الكتب، فقلت إلهى وسيّدى إنّكَ أرسلت موسى إلى فرعون فسألك أن تجعل معه أخاه هارون وزيراً، يشدّ به عضده ويصدّق به قوله، وإنّى أسألك ياسيّدى وإلهى أن تجعل لى من أهلى وزيراً تشدّ به عضدى، فاجعل لى عليّاً وزيراً وأخاً واجعل الشجاعه فى قلبه والبسه الهيبه على عدوّه، وهو أوّل من آمن بى وصدّقنى وأوّل من وحّد الله معى.

وإنّى سألت ذلك ربّى عزّ وجلّ فأعطانيه، فهو سيّد الأوصياء اللحوق به سعاده،

ص: ۲۰۱

والموت معه فى طاعته شهاده، واسمه فى التوراه مقرون إلى اسمى، وزوجته الصدّيقه ابنتى وابناه سيّدا شباب أهل الجنّه أبنائى، وهما والأئمه بعدهما حجج الله على خلقه بعد النبيين.

وهم أبواب العلم فى اُمتى من تبعهم نجا من النار، ومن اقتدى بهم هُدى إلى الصراط المستقيم لم يهب الله محبّتهم لعبد إلّا ادخله الجنّه.

هذا قليل من كثير وبعض ما نقله حمله الأخبار من علماء السنّه الكبار، وقد ثبت بها أن على بن أبى طالب أولى وأجلى مصداق للآيه الكريمه(: وَالَّذِينَ مَعَهُ.)

الذى صاحب النبى طول أيّام عمره الشريف لا الذى صاحبه بعض أيّام عمره الشريف.

وشيخ الإسلام الحموينى فى فرائد السمطين، والعلاّمه الهمدانى فى موده القربى، والترمذى فى الجامع، ج ۲/۲۱۴ وابن حجر فى الصواعق، ومحمّد بن طلحه فى مطالب السؤول وغيرهم من كبار علمائكم ومحدّثيكم، ذكروا: بأنّ النبى بُعث يوم الإثنين وآمن به على فى يوم الثلاثاء، وفى بعض الروايات: وصلّى على يوم الثلاثاء. وقال: محمّد بن طلحه العدوى فى كتابه مطالب السؤول، الفصل الأوّل ولما نزل الوحى على رسول الله وشرّفه الله سبحانه بالنبوه كان عليّاً يومئذٍ صبياً لم يبلغ الحلم وعمره آنذاك فى الثالثه عشره من عمره.

وقيل: أقلٌّ من ذلك وقيل أكثر منه، وأكثر الأقوال وأشهرها: إنّه لم يكن بالغاً فإنّه أوّل من أسلم وآمن برسول الله من الذكور، وقد ذكر ذلك وأشار إليه فى أبيات نقلها عنه الثقات ورواها النقله الاثبات.

محمّد النبى أخى وصنويوحمزه سيّد الشهداء عمّى

وجعفر الذى يضحى ويمسييطير مع الملائكه ابن اخى

ص: ۲۰۲

وبنت محمّد سكنى وعرسيمنوط لحمها بدمى ولحمى

وسبطا أحمد ولداى منهافأيّكم له سهم كسهمى

سبقتكم إلى الاسلام طرّاًغلاماً ما بلغتُ أوان حلمى

وأوجب لى ولايته عليكمرسول الله يوم غدير خم

فويلٌ ثُمّ ويلٌ ثُمّ ويلٌلمن يلقى الإله غداً بظلمى

ونقل الطبرى فى تاريخيه: ج ۲/۲۴۱ والترمذى فى الجامع: ج ۲/۲۱۵، والإمام أحمد فى المسند: ج ۴/۳۶۸ وابن الأثير فى تاريخ الكامل: ج ۲، ص ۲۲، والحاكم فى المستدرك: ج ۴/۳۳۶ ومحمّد بن يوسف الكنجى القرشى فى كتابه كفايه الطالب باب ۲۵، وغيرهم من علمائكم الأعلام رووا بإسنادهم عند ابن عبّاس.

قال: أوّل مَن صلى على بن أبى طالب وأخرج الحسكانى «فى شواهد التنزيل» بذيل الآيه(: السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ)بسنده عن عبد الرحمن بن عوف قال: إنّ عشره من قريش آمنوا وكان أوّلهم على بن أبى طالب ، وقد روى كثير من علمائكم ومشايخكم ذلك منهم:

الإمام أحمد فى المسند، والخطيب الخوارزمى فى المناقب، والحافظ سليمان القندوزى فى ينابيع الموده، باب ۱۲، وغيرهم من الأعلام رووا بإسنادهم عن أنس بن مالك: إنّ النبى ، قال: صلت الملائكه علىّ وعلى على سبع سنين، وذلك لم ترفع شهاده لا إله إلّا الله إلى السماء إلّا منّى ومن على ، وذكر العلّامه ابن أبى الحديد فى روايات كثيره: «فى سبق على إلى الإسلام والمخالف فى ذلك شاذ والشاذ لا يعتدُ به» (۱).

وهذا الإمام أحمد بن شعيب النسائى صاحب أحد الصحاح السّته عندكم له كتاب خصائص الإمام على ، فإنّه روى أوّل حديث فى هذا الكتاب بإسناده عن زيد بن

۱- شرح نهج البلاغه: ج۲، ص۱۲۵.

ص: ۲۰۳

الأرقم، قال: أوّل من صلّی مع رسول الله علی .

فضیله مبیت علی بن ابی طالب فی فراش النبی وفضیله مرافقه أبی بکر للنبی .

أقول: لقد هاجر النبی بأمر عاجل من الله سبحانه وتعالی وترک مهاماً یجب أن یقوم بها هو أو رجل کنفسه یعتمد علیه ویثق به، فکانت عنده ودائع الناس لأنّهم کانوا یودعونه أموالهم ویأمنونه علیها.

وترک ابنته وعزیزته فاطمه الزهراء وهی ودیعه الله سبحانه، وکذلک ودیعه خدیجه اُم المؤمنین عنده.

فلابدّ من أحد یلتزم بأداء الأمانات إلی أهلها ویکون قادراً علی تنفیذ التزاماته ولم یکن ذلک غیر الإمام علی فخلّفه رسول الله فی مکّه، وأمره بالمبیت فی فراشه والالتحاف بکسائه، حتّی یلتبس أمر هجرته علی أعدائه الذین تآمروا لمهاجمته وقتله فی نومه وعلی فراشه، فمضی النبی وهاجر إلی المدینه المنوّره ونفّذ علی أوامره، وقام بکلّ مهمّه خوّلها إیّاه، ویعد أن ردّ ودائع الناس والأمانات إلی أهلها وحمل معه ودیعه الله عزیزه النبی وحبیبته فاطمه الزهراء . وقد عزّ فراغها علی أبیها رسول الله.

وحمل معه أیضاً اُمه فاطمه بنت أسد وابنه عمّه فاطمه بنت الزبیر بن عبد المطلب. وکذلک أخذ معه بعض المؤمنات الاُخریات، المتبقیات فی مکّه وکُنَّ فی خطر إیذاء وممارسه المشرکین فأوصلهن إلی المدینه المنوّره، ونجا بهُنَّ فی سلامه وأمان.

ثُمّ اعلموا إنّ فضیله کلّ واحده من هذه المهام المحوله من النبی إلی علی فی هجرته المبارکه ترجح علی فضیله مرافقه أبی بکر لرسول الله فی هجرته؛ لأنّ

ص: ۲۰۴

المرافقه فضیله بالتبع وتنفیذ هذه المهام کلّ واحده منها فضیله راجحه بالاستقلال، سیّما فضیله المبیت علی فراش النبی فإذا کانت آیه الغار فی نظرکم تبیّن فضیله لأبی بکر «بتعبیر ثانی اثنین اذهما فی الغار».

فقد جعلته تابعاً لرسول الله غیر مستقل فکسب تلک الفضیله، بینما الإمام علی حین بات فی فراش النبی سجّل الله العزیز له فضیله مستقله وهی قوله(: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللهِ واللهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ)(۱) .

فلنفکّر فی الآیتین آیه الغار والمبیت وننصف أیّهما أفضل، مرافقه النبی فی سفر الهجره من مکّه إلی المدینه أم المبیت فی فراش النبی واقتحام خطر الموت لیلبس الأمر علی الأعداء، فیسلم من کیدهم رسول الله، ومباهاه الله سبحانه ملائکته الکرام، جبرئیل ومیکائیل بتضحیه علی وإیثاره لننصف أیّهما أفضل؟

لقد أجاب علی هذا السؤال قدیماً الشیخ الإسکافی اُستاذ ابن أبی الحدید، وهو نقله فی شرحه لنهج البلاغه.

قال: قال علماء المسلمین: إنّ فضیله علی تلک اللیله لا نعلم أحدٌ من البشر نال مثلها، وبعد کلام طویل مدعوم بالدلیل والبرهان، وکلّه مفید یستحقّ النقل، ولکن لا نری مجالاً لنقله.

قال: قد بینا فضیله المبیت علی الفراش علی فضیله الصحبه فی الغار بما هو واضح لکلّ منصف، ونرید هنا تأییداً بما لم یذکر فیما تقدّم، فنقول: إنّ فضیله المبیت علی الفراش علی الصحبه لوجهین:

أحدهما: إنّ علیاً قد کان آنس بالنبی وحصل له بمصاحبته قدیماً اُنس عظیم وألف شدید، فلما فارقه عُدمَ ذلک الاُنس وحصل به أبو بکر، فکان ما یجده علی

۱- البقره: ۲۰۷.

ص: ۲۰۵

 من الوحشه وألم الفرقه موجباً زیاده ثوابه.

ثانیهما: إنّ أبا بکر کان یؤثر الخروج من مکّه، وقد خرج من قبل فرداً فازدادت کراهیته للمقام، فلما خرج مع الرسول وافق ذلک هوی نفسه ومحبوب قلبه، فلم یکن له من الفضیله ما یوازی فضیله من احتمل المشقه العظیمه وعرض نفسه لوقع السیوف ورأسه لرضیخ الحجاره؛ لأنّه علی قدر سهوله العباده یکون نقصان الثواب.

ویقول ابن سبع المغزی وهو من علمائکم فی کتابه شفاء الصدور: إنّ علماء العرب اجمعوا علی أنّ مبیت علی علی فراش رسول الله أفضل من خروجه مع النبی؛ وذلک لأنّه وطن نفسه علی مفاداته لرسول الله وآثر حیاته، وأظهر شجاعته بین أقرانه.

نکتفی بهذا القدر عن الحدیث فی جمله (والذین معه) وما یتعلّق لها، وأمّا الحدیث عن جمله: «أشداء علی الکفّار».

فقد قال الشیخ: المراد منها هو الخلیفه الثانی عمر بن الخطاب، ولکی تعرف حقیقه الأمر فلابدَّ أن نطبق معنی الجمله علی سیره الخلیفه والخلافه، فتصبح الجمله معناها کما یلی.

الشدّه تظهر فی مجالین اثنین:

۱. مجال المناظرات العلمیه والبحوث الدینیه مع الخصوم.

۲. مجال الجهاد والقتال ومواجهه الأعداء.

أمّا فی المجال العلمی فلم یذکر التاریخ مناظره علمیه ومحاوره دینیه تطلب فیها عمر علی الخصوم وأعداء الإسلام، واذا تعرفون له موقفاً فی هذا المجال فبینوه لنا.

ولکن علیاً یعترف له جمیع المؤرّخین والعلماء، بأنّه کان سدّاً منیعاً لرد تشکیکات أعداء الإسلام، وحل المعضلات العلمیه والمشکلات الدینیه سیّما فی عصر الخلفاء الذین سبقوه بالخلافه.

ص: ۲۰۶

ص: ۲۰۷

الفصل الثانی: الشبهات

اشاره

هـذه بعض بعض من الشـبهات التی أثارها أحمد الکاتب حول إمامه أهل البیت والرّد علیها (من کتاب شـبهات وردود للسیّد سامی البدری).

نصّ الشبهه

اشاره

قال: تُشـیر روایات کثیره یذکرها الصـفّار فی بصائر الدرجات والکلینی فی الکافی والحمیری فی قرب الإسـناد والعیّاشـی فی (تفسیره) والمفیـد فی الإرشاد، والحر العاملی فی إثبات الهداه وغیرهم إلی أنّ الأئمه أنفسـهم لم یکونوا یعرفون بحکایه القائمه المسـبقه المعده منـذ زمـان رسول الله ، وعـدم معرفتهم بإمـامتهم أو بإمـامه الإمـام اللاـحق من بعـدهم إلاّ قرب وفاتهم، فضـلاً عن الشـیعه أو الإمامیه أنفسـهم الـذین کانوا یقضون فی حیره واختلاف بعد وفاه کلّ إمام وکانوا یتوسـلون بکلّ إمام أن یُعیّن اللاحق بعده ویُسـمیه بوضوح؛ لکی لا یموتوا وهم لا یعرفون الإمام الجدید.

یروی الصـفّار فی بصائر الدرجات: ص۴۷۳ بـاب: «أنّ الأـئمه یعلمون إلی من یوصون قبـل وفـاتهم ممّا یُعلمهم الله» حـدیثنا عن الإمام الصادق یقول فیه: «ما

ص: ۲۰۸

مات عالم حتّی یعلمه الله إلی من یوصی».

کما یروی الکلینی فی الکافی: ج ۱، ص ۲۷۷، ویروی أیضاً عنه : «لا یموت الإمام حتّی یعلم مَن بعده فیوصی إلیه» وهو ما یدلّ علی عدم معرفه الأئمه من قبل بأسماء خلفائهم. أو بوجود قائمه مسبقه بهم، وقد ذهب الصفّار والصدوق والکلینی أبعد من ذلک فرووا عن أبی عبد الله أنّه قال: «إنّ الإمام اللاحق یعرف إمامته وینتهی إلیه الأمر فی آخر دقیقه من حیاه الأوّل». (البصائر: ص۴۷۸ والإمامه والتبصره من الحیره باب ۱۹ ص ۸۴ والکافی: ج ۱، ص ۲۷۵)(۱) .

الردّ علی الشبهه

أقول: لقد أخطأ صاحب النشره فی فهم بعض الروایات التی ذکرها، حمل بعضها الآخر بسبب إجماله علی ما یشتهی، وکان ینبغی أن یفهمه فی ضوء مجموعه اُخری من الأحادیث أوضح منه وأکثر صراحه.

أمّا الروایه التی أخطأ فی فهمها خطأً فاحشاً فی روایه صفوان الآتیه: قال صفوان: قُلتُ للرضا أخبرنی عن الإمام متی یعلم أنّه إمام أحین یبلغه أنّ صاحبه قد مات أو حین یمضی مثل أبی الحسن قبض ببغداد وأنت هنا، قال: یعلم ذلک حین یمضی صاحبه، قُلت: بأیّ شیءٍ قال: یلهمه الله.(۲)

فمن الواضح أنّ قول الرضا یعلم حین یمضی صاحبه جواب لسؤال عن الإمام اللاحق کیف یعرف أنّ الأمر انتهی إلیه ومراد السائل حاله التصدّی للإمامه من اللاحق باعتبار لا یکون إمامان إلّا وأحدهما صامت وباعتبار أنّ الإمام السابق قد یموت فی مکانٍ بعید ویستغرق وصول خبر موته مدّه طویله، کما فی حاله موت الإمام

۱- الشوری: العدد العاشر، ص۱۱.

۲- الکافی: ج۱/۳۸۱، ج۴.

ص: ۲۰۹

الکاظم فی السجن فی بغداد وکان وصیّه الرضا فی المدینه، أو موت الرضا فی خراسان وکان وصیّه الجواد فی المدینه، وهکذا یتّضح أنّ الروایه تتحدّث عن جواب سؤال متی یتصدّی الإمام اللاحق للإمامه ویضطلع بمهمّاتها فعلاً؟ ولم تکن تتحدّث عن سؤال متی یعرف الإمام اللاحق أنّه قد جاءت النصوص فیه، والوصیه علیه من الإمام السابق.

وبعباره اُخری توجد قضیتان:

الاُولی: قضیه النصّ علی الإمام اللاحق من الإمام السابق، وهذه قد تحصل فی سن مبکر من عمر الإمام السابق، کما ستأتی الأمثله علی ذلک.

الثانیه: قضیه اضطلاع الوصی بمهمّات الإمامه فعلاً وتحصل فی اللحظه التی یتوفّی فیها الإمام السابق ولیس فی اللحظه التی یصل فیها خبر موته مهما بعدت المسافات التی تفصل بینهما ویحصل علمه بموت الإمام السابق بإلهام من الله تعالی عبر الملائکه.

أما الروایه المجمله التی یجب علیه أن یفهمها فی ضوء غیرها فهی قوله: «لا یموت الإمام حتّی یعلم مَن بعده فیوصی إلیه» وهذه ونظائرها ینبغی أن یرجع فی فهمها إلی الروایات التی أکثر وضوحاً وتفصیلاً وهی کثیره منها روایه الکلینی والصفّار، عن عمر بن مصعب وعمر بن الأشعث وأبی بصیر وسدیر ومعاویه بن عمّار: إنّ أبا عبد الله قال لهم ولغیرهم: «اترون أنّ الموصی منّا یوصی إلی مَن یرید لا والله، ولکنّه عهد معهود من رسول الله إلی رجل فرجل حتّی انتهی إلی نفسه». وفی لفظ آخر إلی أن ینتهی إلی صاحب هذا الأمر .(۱)

وفی ضوء ذلک یکون معنی الروایه المجمله: هو أنّ الإمام السابق لا یموت من دون وصیه وتعریف بالإمام الذی یکون بعده.

۱- الکافی: ج۱، ص۲۷۷، ح۱ ۴ وأیضاً بصائر الدرجات للصفّار: ص ۴۷۰، ح۱ و۱۰ ۱۲.

ص: ۲۱۰

أمّا قول صاحب النشره: «إنّ الإمام السابق لا یعرف إمامه الإمام اللاحق من بعده إلّا قرب وفاته».

فهو غیر صحیح. وتکذبه روایه العهد من رسول الله علی رجلٍ الآنفه الذکر.

وتکذبه أیضاً روایات النصّ علی أبی الحسن موسی من أبیه الصادق، کما فی روایه صفوان الجمّال، قال سألتُ أبا عبد الله عن صاحب هذا الأمر، فقال: إنّ صاحب هذا الأمر لا یلهو ولا یلعب(۱) .

وأقبل أبو الحسن موسی وهو صغیر، ومعه عناق(۲) مکیه، وهو یقول لها: اسجدی لربّک. فأخذه أبو عبد الله وضمه إلیه، وقال:

بأبی وأمی من لا یلهو ولا یلعب، وروایه یعقوب السراج التی تشیر إلی النصّ علی الإمام الکاظم وهو فی المهد(۳) ، وقریب من معناها روایات أخر، وکذلک روایات النصّ علی الرضا وولده الجواد من الإمام الکاظم ، بعضها کان منه وهو فی الحبس، کما فی روایه الحسین بن المختار(۴) ، وبعضها قبل الحبس، کما فی روایه محمّد بن سنان (ت ۲۲۰ه) قال: دخلت علی أبی الحسن موسی من قبل أن یقدم العراق بسنه وعلی ابنه جالس بین یدیه فنظر إلیَّ فقال یا محمّد أمّا أنّه سیکون فی هذه السنه حرکه فلا تجزع قال: قُلتُ: ما یکون جُعلتُ فداک، فقال أصیر إلی الطاغیه أما أنّه لا یبدأنی منه سوء ولا من الذی یکون بعده (المراد بالطاغیه المهدی العبّاسی والذی یکون بعده الهادی العبّاسی) ثُمّ أشار إلی ابنه علی ، وقال: من ظلم ابنی هذا حقّه وجحد

۱- الکافی: ج۱، ص۳۱۱، ح۱۵.

۲- العناق بفتح العین الأُنثی من المعز وخصصها بعضهم بما لم یتمّ له سنه (لسان العرب).

۳- الکافی: ج۱، ص۳۱۰، ح۱۱.

۴- الکافی: ج۱، ص۳۱۳.

ص: ۲۱۱

إمامته من بعدی کان کمن ظلم علی بن أبی طالب حقّه وجحد إمامته بعد رسول الله ، قال ابن سنان فقالت: والله، لئن مدّ الله فی العمر لأسلمت له حقّه ولأقِرَّنَّ له بإمامته، قال: صدقت یا محمّد یمدّ الله فی عمرک وتسلم له حقّه وتقرَّ بإمامته وإمامه من یکون من بعده، قال: قُلتُ: ومن ذاک قال محمّد ابنه: قلت له الرضا والتسلیم .(۱)

فالإمام الکاظم هنا لا ینصّ علی الرضا فقط، بل یخبر باسم الإمام بعد الرضا .

وکذلک روایات النصّ علی الجواد من أبیه الرضا ، کما فی روایه الحسن بن بشار قال: کتب ابن قیاما إلی أبی الحسن کتاباً یقول فیه: کیف تکون إماماً ولیس لک ولد؟ فأجابه أبو الحسن الرضا: وما علمک أنه لا یکون لی ولد! والله لا تنقضی الأیّام واللیالی حتّی یرزقنی الله ولداً ذکراً یفرق بین الحقّ والباطل .(۲)

وفی روایه أبی یحیی الصنعانی قال: کنتُ عند أبی الحسن الرضا فجیء بابنه أبی جعفر وهو صغیر، فقال: هذا المولود الذی لم یولد مولود أعظم برکهً علی شیعتنا منه .(۳)

وفی روایه صفوان بن یحیی قال قلتُ للرضا : قد کنّا نسألک أن یهب الله لک أبا جعفر ، فکنت تقول: یهب الله لی غلاماً فقد وهبه الله لک فأقرّ عیوننا فلا أرانا إلیه یومک فإن کان کون فإلی من؟ فأشار بیده إلی أبی جعفر فقلتُ: جعلتُ فداک هذا ابن ثلاث سنین! فقال: (وما یضره من ذلک فقد قام عیسی بالحجّه وهو ابن ثلاث سنین) (وفی نسخه إرشاد المفید وأعلام الوری ابن أقلّ من ثلاث سنین)(۴) .

۱- الکافی: ج ۱، ص ۳۱۹، ح ۱۶

۲- الکافی: ج ۱، ص ۲۳۰، ح ۴.

۳- الکافی: ج ۱، ص ۳۲۱، ح ۹.

۴- الکافی: ج ۱، ص ۳۲۱، ح ۱۰.

ص: ۲۱۲

الخلاصه

إنّ الذی ادعاه صاحب النشره من: «إنّ الأئمه لم یکونوا یعلمون بأسماء أوصیائهم من بعدهم إلّا قرب وفاتهم» قد بناهُ علی فهم خاطئ الروایه صفوان الذی کان قد سأل الرضا عن الإمام اللاحق متی یعلم أنّه قد اضطلع بالإمامه فعلاً، هل منذ اللحظه الاُولی لموت الإمام السابق أو حین یبلغه خبر موته؟ کما لو کان الإمام السابق فی بلد والإمام اللاحق فی بلدٍ آخر بعید عنه، کما فی حاله الإمامین الکاظم والرضا، أو الإمامین الرضا والجواد ، ولکن صاحب النشره حمل الروایه علی حاله الوصیه والنصّ، هذا مضافاً إلی إغفاله أیضاً الروایات الکثیره التی تنصّ علی أنّ الإمام السابق یشیر إلی الإمام اللاحق وینصّ علیه فی سنّ مبکره من حیاته، کما فی نصّ الصادق علی الکاظم فی طفولته، ونصّ الرضا علی الجواد وهو ابن ثلاث سنین.

شبهه اُخری

نصّ الشبهه

قال: «ولم تکن النظریه الاثنا عشریه مستقره فی العقل الإمامی حتّی منتصف القرن الرابع الهجری... حیث أبدی الشیخ محمّد بن علی الصدوق شکه بتحدید الأئمه فی اثنی عشر إماماً فقط،وقال: (لسنا مستعبدین فی ذلک إلّا بالإقرار باثنی عشر إماماً، واعتقاد کون ما یذکره الثانی عشر بعده) إکمال الدین: ص ۷۷. (۱)

۱- الشوری: العدد العاشر، ص۱۲.

ص: ۲۱۳

الرّد على الشبهه

نقول:

أوّلاً: قوله: «ولم تكن النظريه الاثنا عشريه مستقره فى العقل الإمامى حتّى منتصف القرن الرابع الهجرى...» مرّ الكلام فى بيان خطأ ذلك فى الفصل الأوّل.

ثانياً: إنَّه ما أسنده إلى الصدوق من شكّ فى غير محلّه، بل افتراء عليه... .

إذ إنَّ كلامه يدلّ على عكس ما ذكره عنه، وإليك أيّها القارئ الكريم نصّ كلام الشيخ الصدوق.

قال: «قالت الزيديه لا يجوز أن يكون من قول الأنبياء أنّ الأئمه اثنا عشر؛ لأنّ الحجّه باقيه على هذه الاُمه إلى يوم القيامه، والاثنى عشر بعد محمّد قد مضى منهم أحد عشر، وقد زعمت الإماميه أنّ الأرض لا تخلو من حجّه.

فقال لهم: إنّ عدد الأئمه اثنا عشر هو الذى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، ثُمّ يكون بعده ما يذكره من كون إمام بعده أو قيام القيامه ولسنا مستعبدين فى ذلك إلّا بالإقرار باثنى عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثانى عشر بعده.

ويقال للزيديه: أفيكذب رسول الله فى قوله «إنّ الأئمه اثنا عشر»؟

فإن قالوا: إنّ رسول الله لم يقل هذا القول.

قيل لهم: إن جاز لكم دفع هذا الخبر مع شهرته واستفاضته وتلقى طبقات الإماميه أبان بالقبول ممّا أنكرتم ممّن يقول: إنّ قول رسول الله : «من كنت مولاه» ليس من قول رسول الله ؟ (۱)

وقول الصدوق «لسنا مستعبدين فى ذلك إلّا بالإقرار باثنى عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثانى عشر بعده» يؤكّد عقيدته باثنى عشر إماماً من أهل البيت

۱- كمال الدين الشيخ الصدوق: ص۷۷ ۷۸.

ص: ۲۱۴

أوّلهم على وثانی عشرهم المهدی ، واستتاب أمره هل سیعهد إلی إمام من بعده أو یکون یوم القیامه، ثُمّ یجیب عن ذلک: «إنّنا مستعبدون بالإقرار والتسلیم لما یذکره الثانی عشر بعد ظهوره».

ومنشأ تردد الصدوق فیما یجری بعد ظهور المهدی من أمر الإمامه هو الروایه التی أوردها الطوسی فی کتابه الغیبه إنّه سیکون بعد الاثنی عشر إماماً اثنا عشر مهدیّاً، وهی روایه وحیده وضعیفه السند، بل أمارات الوضع ظاهره علیها، وهی معارضه من قبل الروایات التی تجعل من عهد ظهور المهدی وظهور عیسی آخر شوط من الحیاه الإنسانیه.

وتوجد أیضاً روایتان اُخریان فی المهدیین الاثنی عشر:

الاُولی: رواها الشیخ الصدوق: عن الدقّاق، عن الأسدی عن النخعی، عن النوفلی، عن علی بن أبی حمزه، عن ابی بصیر قال: قلت للصادق جعفر بن محمّد یا بن رسول الله ، سمعتُ من أبیک أنّه قال یکون بعد القائم اثنی عشر مهدیّاً؟ قال: إنّما قال: اثنا عشر مهدیّاً ولم یقل اثنا عشر إماماً، ولکنّهم قوم من شیعتنا یدعون الناس إلی موالاتنا ومعرفه حقنا(۱) .

الثانیه: رواها الشیخ الطوسی، عن محمّد الحمیری، عن أبیه، عن محمّد بن عبد الحمید ومحمّد بن عیسی، عن محمّد بن الفضیل، عن أبی حمزه، عن أبی عبد الله فی حدیث طویل أنّه قال: یا أبا حمزه، إنّ منّا بعد القائم أحد عشر مهدیّاً من ولد الحسین(۲).)

۱- إکمال الدین: ج۲، ص۲۷؛ البحار، ۱۴۵\۵۳.

۲- غیبه الشیخ الطوسی: ص۴۷۸.

ص: ۲۱۵

قد أورد الشیخ الحر العاملی صاحب وسائل الشیعه الروایتین الآنفتی الذکر إضافه إلی ما رواه صاحب المصباح ومن دعاء الرضا هذا مضافاً إلی الروایه التی اوردناها فی صدر البحث، فیکون المجموع أربع روایات وقد علّق علی الروایه الأخیره بقوله: إنّها من طرق العامه، ثُمّ علق علیها جمیعاً بقوله: وأمّا أحادیث الاثنی عشر (أی بعد المهدی) فلا یخفی أنّها غیر موجبه للقطع أو الیقین لندورها وقلتها وکثره معارضتها(۱) ... وقد تواترت الأحادیث بأنَّ الأئمه اثنا عشر، وأنّ دولتهم محدوده إلی یوم القیامه، وأنّ الثانی عشر خاتم الأوصیاء والأئمه والخلف، وأنّ الأئمه من ولد الحسین إلی یوم القیامه ونحو ذلک من العبارات فلو کان یجب علینا الإقرار بإمامه اثنی عشر بعدهم لوصلت إلینا نصوص متواتره تقاوم تلک النصوص ینظر فی الجمع بینهما(۲)(۳) .

الخلاصه

إنّ صاحب النشره قد فهم من کلام الشیخ الصدوق ما لم یُرده الصدوق، ولا تساعده علی فهمه الخاطئ، هذا ولو قرینه ضعیفه فی أی کتاب من کتب الصدوق المطبوعه الکثیره المیسره لکلّ باحث، هذا مضافاً إلی أنّ الصدوق کان بصدد رد شبهه الزیدیه علی حدیث الاثنی عشر الذی کانوا یشکّکون فی صدوره عن النبی .

نصّ شبهه اُخری

اشاره

قال: «وعندما نشأت فکره تحدید عدد الأئمه، بعد القول بوجود وغیبه الإمام

۱- یرید رحمه الله الروایات التی تقول: إنّ المهدی یموت قبل القیامه بأربعین یوماً.

۲- الإیقاظ من الهجعه للحر العاملی: ص۴۰۱.

۳- وقد ذکر العلاّمه المجلسی فی البحار وجهین فی تأویل تلک الروایات، کما أورد الحر العاملی فی کتابه ستّه تأویلات.

ص: ۲۱۶

الثانی عشر کان الشیعه الإمامیه یختلفون فیما بینهم حول تحدید عددهم باثنی عشر أو ثلاثه عشر، إذ برزت فی ذلک الوقت روایات تقول: بأنَّ عـدد الأئمه ثلاثه عشـر، وقـد نقلها الکلینی فی (الکافی) (ج ۱، ص ۵۳۴) ووجـدت فی الکتاب الـذی ظهر فی تلک الفتره ونسب إلی سـلیم بن قیس الهلالی، حیث تقول إحـدی الروایات، أنّ هبه الله بن أحمـد بن محمّـد الکاتب، حفید أبی جعفر محمّد بن عثمان العمری الذی کان یتعاطی (الکلام)، لئن یؤلف کتاباً فی الإمامه، یقول فیه، إنّ الأئمه ثلاثه عشـر، ویضیف إلی القائمه المعروفه (زید بن علی) کما یقول النجاشی فی (رجاله).

الرد علی الشبهه

أقول فی کلامه عدّه مواضع للتعلیق:

أوّلاً: قوله: «کان الشیعه الإمامیه یختلفون فیما بینهم حول تحدید عددهم باثنی عشر أو ثلاثه عشر».

دعوی منه کاذبه... .

إذ لم یقل أحد من الشـیعهفی ضوء المصادر الشـیعیه، بأنّ الأئمه ثلاثه عشـر إلاّ هبه الله بن أحمد حفید العمری، وقد قال عنه النجاشی: کان یتعاطی الکلام وحضر مجلس ابن الحسین بن أبی شیبه العلوی الزیدی المذهب، فعمل له کتاباً وذکر أنّ الأئمه ثلاثه عشر مع زید بن الحسین، واحتجّ بحدیث فی کتاب سلیم بن قیس الهلالی أنّ الأئمه اثنا عشر من ولد أمیر المؤمنین . وحفید العمری هذا، کما قال عنه التستری (الظاهر أنّ الرجل إمامی غیر ورع أراد اسـتماله جانب ابن أبی شـیبه الزیـدی بدرج زید فی الأئمه لا أنّه زیدی وکیف یکون زیدیاً، والزیدی لا یری إمامه السجاد ومن بعده لأنّهم یشترطون فی الإمام الخروج بالسیف .(۱)

۱- قاموس الرجال العلامه التستری: ج۹، ص ۳۰۰.

ص: ۲۱۷

ثانیاً: قوله: «إذ برزت فی ذلک الوقت روایات تقول: بأنَّ الأئمه ثلاثه عشر، ونقلها الکلینی فی الکافی: ج۱، ص۵۳۴».

أقول: روایات الکافی التی یُفهم منها أنّ الأئمه بعد النبی ثلاثه عشر هی خمس روایات نذکرها کما یلی:

الروایه الأُولی

رواها الکلینی بسنده عن أبی سعید العصفری، عن عمر بن ثابت، عن أبی الجارود، عن أبی جعفر، قال: قال رسول الله : (إنّی واثنا عشر من ولدی وأنت یا علی زرّ الأرض یعنی أوتادها وجبالها...).

الروایه الثانیه

رواها عن أبی سعید العصفری أیضاً مرفوعاً عن أبی جعفر قال: قال رسول الله : «من ولدی اثنا عشر نقباء نجباء محدّثون مُفهّمون آخرهم القائم بالحق یملأها عدلاً کما مُلئت جوراً».

وأبو سعید العصفری اسمه عبّاد له کتاب، کما قال الشیخ الطوسی فی الفهرست والنجاشی فی رجاله وکتابه ویقال له (أصل) موجود، کما قال صاحب الذریعه، ثُمّ وصل إلی الشیخ النوری، وقال عنه أنّ فیه تسعه عشر حدیثاً.

وتوجد نسخه منه فی المکتبه المرکزیه لجامعه طهران ضمن مجموعه باسم الأُصول الأربعمئه. وفی هذه النسخه کان لفظ الروایه الأُولی کالآتی: قال رسول الله : «إنّی وأحد عشر من ولدی وأنت یا علی زر الأرض...». وکان لفظ الروایه الثانیه کالآتی: قال: قال رسول الله : «من ولدی احد عشر نقباء ونجباء محدّثون مفهّمون آخرهم القائم بالحقّ».

وفی ضوء ذلک اللفظ الموجود فی روایه الکافی خطأ النساخ.

ص: ۲۱۸

الروايه الثالثه

رواها الكلينى عن ابى الجارود، عن ابن جعفر عن جابر بن عبد الله الأنصارى، قال: «دخلت على فاطمه وبين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها فعددت اثنى عشر آخرهم القائم».

وقد رواه الصدوق فى إكمال الدين، وعيون أخبار الرضا، والخصال، بأسانيد ولا ينقلها عن الكافى، ثُمّ يجمع مع سند الكافى إلى جابر، ثُمّ يروى عنه أنّه قال: «دخلتُ على فاطمه وبين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء فعددت اثنى عشر آخرهم القائم...» بدون كلمه (من ولدها) فهى إذاً زياده من النساخ.

الروايه الرابعه

رواها الكلينى بسنده عن زراره قال: «سمعتُ أبا جعفر يقول: الاثنا عشر إماماً من آل محمّد كلّهم محدث من ولد رسول الله ومن ولد على ، فرسول الله وعلى هما الوالدان».

ونقل هذه الروايه عن الكافى الشيخ المفيد فى الإرشاد والطبرسى فى أعلام الورى ولفظهما: (الاثنا عشر الأئمه من آل محمّد كلّهم محدث على بن أبى طالب وأحد عشر من ولده، ورسول الله وعلى هما الوالدان).

وفى ضوء ذلك يتّضح أنّ عباره: «على بن أبى طالب وأحد عشر من ولده» وحرف العطف (الواو) بعدها قد سقط من روايه الكلينى، ثُمَّ اُضيفت إلى ما بعد لفظه (رسول الله) الأُولى عباره: (ومن ولد على) وهو سهو النساخ أيضاً ومثله كثير.

الروايه الخامسه

رواها الكلينى بسنده إلى أبى سعيد الخدرى فى قصّه سؤالات يهودى إلى أمير المؤمنين قال: (إنّ لهذه الاُمه اثنى عشر إمام هدى من ذرّيه نبيها وهم منّى).

ص: ۲۱۹

وقد روی مضمون هذا الخبر النعمانی فی کتابه الغیبه والصدوق فی إکمال الدین.

إنّ أمیر المؤمنین قال: (إنَّ لهذه الاُمه اثنی عشر إماماً هدی وهم منّی) بدون (من ذرّیه نبیها(۱)فهی إضافه النساخ أیضاً.

قال العلامه العسکری:

ومع تسلسل الإسناد فی جوامع الحدیث بمدرسه أهل البیت إلی رسول الله ، فإنَّ فقهاء مدرستهم لم یسمّوا أی جامع من جوامع الحدیث لدیهم بالصحیح، کما فعلته مدرسه الفقهاء، حیث سمّت بعض جوامع الحدیث لدیهم بالصحاح ولم یحجروا بذلک علی العقول ولم یوصدوا باب البحث العلمی فی عصر من العصور، وإنّما یعرضون کلّ حدیث فی جوامعهم علی قواعد درایه الحدیث؛ لأنّ رواه تلک الأحادیث غیر معصومین عن الخطأ والنسیان اللذین یعرضان علی کلّ بشر لم یعصمه الله سبحانه وفعلاً وقع الخطأ فی أشهر کتب الحدیث بمدرسه أهل البیت . وهو کتاب الکافی، مثل ما ورد فی الأحادیث ۷، ۹، ۱۴، ۱۷، ۱۸ من کتاب الحجّه فی الکافی باب النصّ علی الأئمه الاثنی عشر)، ثُمّ فصل البحث فیها بما نقلناه عنه مختصراً آنفاً.

ثالثاً:

قول صاحب النشره: (ووجدت روایات یُفهم منها أنّ الأئمه بعد النبی ثلاثه عشر فی الکتاب الذی ظهر فی تلک الفتره ونُسبت إلی سلیم بن قیس الهلالی، منها أنّ النبی قال لأمیر المؤمنین : أنت واثنا عشر من ولدک أئمه الحقّ.

أقول: قد عدَّ ابن الغضائری وجود هذه الروایه فی کتاب سلیم بن قیس احدی العلامات علی وصفه، وأجاب عنه العلامه التستری بقوله: «إنّه من سوء تعبیر الرواه وإلاّ فمثله فی الکافی أیضاً موجود» ثُمّ ساق الروایات الخمس التی أوردناها آنفاً مع

۱- استفاد أصل البحث فی الروایات الخمس من کتاب قاموس الرجال للعلاّمه التستری: ج۴\۴۵۲ ۴۵۳، وکتاب معالم المدرستین العلاّمه العسکری: ج۳\۳۲۹ ۳۳۳.

ص: ۲۲۰

تحقیق الحال فیها.

وممّا یؤکّد أنّها من سوء تعبیر الرواه أو خطأ النساخ سواء کانت فی الکافی أو فی کتاب سلیم بن قیس مکرس لبیان العقیده باثنی عشر إماماً مع النصّ علی أسمائهم، وکذلک کتاب الکافی ولو فرض أنّها لم تکن من خطأ النساخ، فهل یُعقل من الکلینی وهو یرید أن یُثبت النصّ علی الاثنی عشر إماماً ویعقد باباً یُعنونه بذلک، ثُمّ یدرج تحته خمس روایات تنصّ علی أنّ الأئمه ثلاثه عشر؟

الخلاصه

اتّضح من البحث أنّ أحداً من الشیعه لم یقل بأنَّ الأئمه ثلاثه عشر إلّا هبه الله حفید العمری، وکان قد قال ذلک طمعاً فی دنیا ابن أبی شیبه الزیدی، وأراد بالثالث عشر من الأئمه زید بن علی.

أمّا دعواه وجود روایات فی الکافی وکتاب سلیم تفید أنّ الأئمه ثلاثه عشر وقد اتّضح من خلال البحث أنّها من أخطاء النساخ الاوائل، وقد بحثها المحقّقون من علماء الشیعه وأشاروا إلی مواضع الخطأ، وکان ینبغی علی صاحب النشره ان یشیر إلی بحث هؤلاء المحقّقین، ویرد علیه أن کانت لدیه أدلّه تساعده.

نصّ الشبهه

اشاره

قال صاحب النشره: (ما دام فی الأرض مسلمون ویحتاجون إلی دوله وإمام وکان محرماً علیهم اللجوء إلی الشوری والانتخاب، کما تقول النظریه الإمامیه، وکان لابدَّ أن یُعیّن الله لهم إماماً معصوماً منصوصاً علیه، فلماذا إذاً یُحصر عدد الأئمه فی اثنی عشر واحد فقط (۱).

۱- الشوری: العدد العاشر، ص۱۹.

ص: ۲۲۱

الردّ على الشبهه

أقول:

أوّلاً: إنّ المستشكل أراد بمصطلح الإمام معنى الحكم والرئاسه التنفيذيه فى المجتمع، كما هو واضح من كلامه هنا وفى موارد متعدده من النشره.

ثانياً: إنَّ الإمامه التى حُصرت باثنى عشر من أهل البيت لیست هى إمامه الحكم، بل هى الإمامه الدينيه التى كانت لرسول الله خاصّه بوصفه حجّه الله تعالى بقوله وفعله وتقريره(۱) ، وكون حقّ الحكم خاصّاً به فى زمانه لا يجوز لغيره أن يمارسه إلّا بإذنه.

وكذلك الأمر فى أوصيائه الاثنى عشر فهم حجج تعالى على خلقه بعد نبيه الأكرم بقولهم وفعلهم وتقريرهم وكون حقّ الحكم خاصّاً بهم فى زمانهم لا يجوز لغيرهم أن يمارسه إلّا بإذنهم، ومن هنا اشترطت فيهم العصمه والنصّ.

وفى ضوء ذلك فإنَّ إمامه أهل البيت الاثنى عشر، كما يعتقد بها الشيعه ليست هى الإمامه التى يعتقدها الزيديه أو المعتزله أو السنّه، فهؤلاء يعتقدون بالإمامه على أنّها حكم وإجراء حدود وتوليه اُمراء تطبيق أحكام الشريعه فى المجتمع حسب.

ويفترق الزيديه عن غيرهم بقولهم: إنّ الذى له إجراء الحدود هم على والحسن والحسين ومن دعا إلى نفسه وحمل السيف من ذرّيه الحسن والحسين بعدهما.

۱- ويترتب على هذه الإمامه أنّ الله لا يقبل عمل امرئ ما لم يكن موافقاً فى التفاصيل مع قول الحجّه وفعله وتقريره ويترتّب عليها الشفاعه أيضاً، فشفاعه لا تنال إنساناً لا يقتدى بسنته، ويترتّب على ذلك أيضاً أنّ صاحب هذه المنزله يؤيّده الله تعالى بخوارق العادات يجز بها على يديه حين يتوقّف فتح طريق الهدايه عليها.

ص: ۲۲۲

وأمّا أهل السنّه والمعتزله فقد أنكروا أن تكون هناك نصوص تدلّ على حصر حقّ الحكم بأهل البيت بالشكل الذى قال به الزيديه، فضلاً عمّا قال به الشيعه. وفى قبال الزيديه والمعتزله والسنّه قالت الشيعه بإمامه أهل البيت لا بمعنى الحكم، بل بالمعنى الذى يجعل منزلتهم منزله الأنبياء أى كونهم حججاً إلهيين تجب طاعتهم سواء بايعهم الناس على الحكم أو لم يبايعوهم، لا فرق بينهم وبين النبى إلّا فى النبوه والأزواج .(۱)

أمّا الحكم وإجراء الحدود فنسبته إليهم كنسبته إلى الرسول ، من حيث لا اختصاصه به وعدم جواز تصدّى الغير له مادام حاضراً .(۲)

وهذا المعنى للإمام أى كونه حجّه الله سبحانه فى دينه هو المأثور، عن هشام بن الحكم فى مناظراته قال الشامى لهشام:

«يا غلام سلنى فى إمامه هذا (وأشار إلى الإمام الصادق ...) قال هشام للشامى: يا هذا، أربّك انظر لخلقه أم خلقه؟ فقال الشامى: بل ربّى انظر لخلقه، قال ففعل بنظره لهم ماذا؟

قال: أقام لهم حجّه ودليلاً، كيلا يتشتتوا، أو يختلفوا، يتآلفهم ويُقيم أودهم(۳) ويخبرهم بغرض ربّهم.

قال: فمن هو؟

۱- روى الكلينى فى ج۱، ص۲۷۰ عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله يقول الأئمه بمنزله رسول الله إلّا أنّهم ليسوا أنبياء ولا يحل لهم من النساء ما يحل للنبى فما خلا ذلك فهم فيه بمنزله الرسول.

۲- كتاب المغنى القاضى عبد الجبار، الجزء المتمم للعشرين ص: ۳۶، ۳۹، ۸۹، ۹۹، حيث أشار إلى أنّ الشيعه ينظرون إلى أئمتهم كحجج الله تعالى، وانظر أيضاً: الشافعى فى الإمامه للسيّد المرتضى: ج۱، ۳۰۹۳۱۰ والشيخ المفيد فى كتابه الجمل نقلت من كتاب شبهات وردود، السيد سامى البدرى: ج۲، ص۱۸. والعلّامه الحلى فى كتابه أنوار الملكوت فى شرح ياقوت الكلام.

۳- الأوَدُ: العِوَج (لسان العرب).

ص: ۲۲۳

قال: رسول الله .

قال: هشام فبعد رسول الله .

قال: الکتاب والسنّه

قال هشام: فهل نفعنا الیوم الکتاب والسنّه فی دفع الاختلاف عنّا؟(۱)

قال: فسکت الشامی.

فقال أبو عبد الله للشامی: مالک لا تتکلم؟

قال الشامی: إن قلتُ: لم یختلف کذبتُ، وإن قلت: إنّ الکتاب والسنّه یرفعان عنّا الاختلاف أبطلت؛ لأنّهما یحتملان الوجوه، وإن قلت: قد اختلفنا وکلّ واحد منّا یدعی الحقّ فلم ینفعنا إذاً الکتاب والسنّه، إلّا أنّ لی علیه الحجّه. فقال أبو عبد الله : سله تجده ملیّاً.

فقال الشامی: یا هذا، من انظر للخلق أربهم أم أنفسهم؟

فقال هشام: ربّهم انظر لهم منهم لأنفسهم.

فقال الشامی: فهل أقام لهم من یجمع لهم کلمتهم ویُقیم أودهم ویخبرهم بحقّهم من باطلهم؟

قال هشام: فی وقت رسول الله أو الساعه؟

قال الشامی: فی وقت رسول الله والساعه من؟

فقال هشام: هذا القاعد الذی نشدّ إلیه الرحال ویخبرنا بأخبار السماء والأرض وراثه عن أب عن جد .(۲)

۱- ادعی صاحب النشره أنّ هشام بن الحکم کان یناظر من أجل الإمامه بمعنی الحکم، بینما نصوص مناظراته، کما یری لقارئ الکریم تدور حول من له مقام الرسول بکونه حجّه فی قوله وفعله وتقریره، وکونه الفیصل فی الاختلاف الفکری والفقهی.

۲- یشیر هشام هذا إلی ما اشتهر عن الإمام الصادق أنّه کان یخبر بوقوع الملاحم استناداً کتب آبائه ومن ذلک ما اُخبر عنه مستقبل حرکه الحسنین فی زمانه وإنّه لا یملک أحد منهم وأنّ ذلک مذکور عنده فی کتاب فاطمه اُصول الکافی: ج۱، ص۲۴۲، وبصائر الدرجات: ۱۶۹ ۱۷۰ وفی هذا الأخیر عن معلی بن خنیس، قال کنت عند أبی عبد الله إذ أقبل محمّد بن عبد الله بن الحسن فسلم، ثُمّ ذهب ورقّ له أبو عبد الله ودمعت عینه، فقلتُ له: رأیتک صنعت به ما لم تکن تصنع، قال: أرفقت له لأنّه ینسب فی أمر لیس له، لم أجده فی کتاب علی من خلفاء هذه الاُمه ولا ملوکها، وفی مقاتل الطالبیین: ص۲۰۶ قال الصادق لعبد الله بن الحسن أنّ هذا الأمر لیس إلیک ولا إلی ولدیک وإنّما هو لهذا یعنی السفاح ثُمّ لهذا یعنی المنصور ثم لولده من بعده لا یزال فیهم حتّی یؤمروا الصبیان ویشاوروا النساء، فقال عبد الله: والله یا جعفر ما أطلعک الله علی غیبه، فقال الصادق: لا والله ما حسدت ابنک وأنّ هذا یعنی

أبا جعفر يقتله على أحجار الزيت، ثُمّ يقتل أخاه بعده بالطفوف وقوائم فرسه بالماء... إلخ.

ص: ۲۲۴

قال الشامی: فکیف لی أن أعلم ذلک؟

قال هشام: سله عمّا بدا لک.

قال الشامی: قطعت عذری فعلیَّ السؤال.

فقال أبو عبد الله : یا شامی، أخبرک کیف کان سفرک، وکیف کان طریقک، کان کذا وکذا.

فأقبل الشامی یقول: صدقت، أسلمت لله الساعه.

فقال أبو عبد الله : بل آمنت بالله الساعه، إن الإسلام قبل الإیمان وعلیه یتوارثون ویتناکحون والإیمان علیه یثابون.

فقال الشامی: صدقت فأنا الساعه أشهد أن لا إله إلّا الله وأنّ محمد رسول الله وانّک وصیُّ الاوصیاء»(۱) .

وهذا المعنی للإمامه الذی ناظر من أجله هشام طفحت به أحادیث الأئمه.

روی الکلینی عن داوود الرقی، عن العبد الصالح قال: «إنّ الحجّه لا تقوم لله علی خلقه إلّا بإمام حتّی یعرف»(۲) .

روی أیضاً عن عبد الله بن سلیمان العامری، عن أبی عبد الله، قال: «ما زالت الأرض إلّا ولله فیها الحجّه یعرف الحلال والحرام ویدعو الناس إلی سبیل الله»(۳) .

۱- الکافی: ج۱، ص۱۷۱، ح۴.

۲- لکافی: ج۱، ص۱۷۷.

۳- الکافی: ج۱، ص۱۷۸.

ص: ۲۲۵

وروى أيضاً عن إسحاق بن عمّار، عن أبى عبد الله قال: «سمعته يقول: إنّ الأرض لا تخلو إلّا وفيها إمام كى ما إن زاد المؤمنون شيئاً ردّهم، وإن نقضوا شيئاً اتمّه لهم»(۱) .

وروى أيضاً عن بشير العطار، قال سمعت أبا عبد الله يقول: «نحن قوم فرض الله طاعتنا(۲) وأنتم تأتمون بمن لا يعذر الناس بجهالته»(۳) .

وروى الكلينى أيضاً عن صفوان بن يحيى، قال قلت للرضا قد كنّا نسألك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر فكنت تقول: يهب الله لى غلاماً، فقد وهبه الله لك فأقرّ عيوننا، فلا أرانا إليه يومك، فإن كان كون فإلى من؟

فأشار بيده إلى أبى جعفر وهو قائم بين يديه.

فقلتُ: جعلتُ فداك، هذا ابن ثلاث سنين!

فقال: «وما يضرّه ومن ذلك فقد قام عيسى بالحجّه وهو ابن ثلاث سنين».

والإمامه بهذا المعنى عرضها القرآن الكريم للأنبياء السابقين، قال تعالى(: وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِى قَالَ

۱- الكافى: ج۱، ص۱۷۸.

۲- روى الكلينى فى الكافى: ج۱: ۲۷۶ عن يزيد قال، قال أبو جعفر فى قوله تعالى(: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الأَمْرِ مِنكُمْ)النساء: ۶۳ إيانا عنى خاصّه، أمر جميع المؤمنين إلى القيامه بطاعتنا. وفى تفسير فرات الكوفى، عن الحسين أنّه سأل جعفر بن محمّد عن قوله الله تعالى(: أَطِيعُواْ اللّهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الأَمْرِ مِنكُمْ)قال: أُولى الفقه والعلم قلنا: أخاص أم عام. قال بل خاص لنا، وفيه أيضاً عنه قال أُولى الأمر فى هذه الآيه هم آل محمّد ص۱۰۸ تحقيق محمّد الكاظم فى الشيخ المفيد، المقنعه: ص۲۷۸، وفى الكافى: ج۲، باب دعائم الإسلام: (أن الولايه التى أمر الله عزّ وجلّ بها بها ولايه آل محمّد ثُمّ ذكر(: أَطِيعُواْ اللّهَ وَرَسُولَهُ)...وهم الذين قال الله(: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاهَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاهَ وَهُمْ رَاكِعُونَ.)

۳- الكافى: ج۱، ص۱۸۶.

ص: ۲۲۶

لَایَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ)(۱) .

وقوله تعالی(: وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَیْنَا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاهِ وَإِیتَاء الزَّکَاهِ وَکَانُوا لَنَا عَابِدِینَ)(۲) .

فالإمام فی کلا الآیتین هو الهادی إلی دین الله والحجّه علی خلقه بقوله وفعله وتقریره.

وفی ضوء ذلک یتّضح: إنّ الذی ذکرته الأحادیث النبویه من حصر الإمامه بعد النبی باثنی عشر إنّما هو منزله خاصّه لا یراد بها موقع الحکم وإجراء الحدود، بل اُرید بها موقع من هو بمقام الرسول فی کونه حجّه الله تعالی فی القول والفعل والتقریر، وکون الحکم إجراء الحدود من خصائصه فی زمانه، وقد اُلحقت أحادیث اُخری الزهراء بالأئمه، فهی حجّه فی قولها وفعلها وتقریرها دون خصوصیه الحکم.

وبواسطه هؤلاء الحجج حفظ الله شریعه نبیه من التحریف، وصارت میسره لکلّ من أرادها.

مشیئه الله تعالی فی آل محمّد

وقد یقال لِمَ حُصِر الحجج بعد النبی باثنی عشر ولِمَ حُصِر بأُسره النبی؟

الجواب: إنّ حصر حجج الله تعالی بعد نبیه الأکرم بأُسره النبی وبعدد محدود منهم، وهم علی والزهراء والحسن والحسین وتسعه من ذرّیه الحسین.

نظیر حصر حجّه الله تعالی بعد نوح وإبراهیم ویعقوب وعمران فی ذرّیتهم، کما فی

۱- البقره: ۱۲۴.

۲- الانبیاء: ۷۳.

ص: ۲۲۷

قوله تعالی(: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِی ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ)(۱) .

وقوله تعالی(: إِنَّ اللهَ اصْطَفَی آدَمَ وَنُوحًا وآلَ إِبْرَاهِيمَ وآلَ عِمْرَانَ عَلَی الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ وَاللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ)(۲) .

وقد شاءت حكمه الله تعالی أن يجعل فی الحجج من بعد محمّد امرأه حجّه، وهی فاطمه بنت محمّد، كما جعل بعد موسی امرأه حجّه، وهی مريم بنت عمران.

وشاءت حكمه الله تعالی أيضاً أن يجعل من ذرّيه فاطمه خاتم أوصياء محمّد، وهو الحجّه بن الحسن العسكری ، كما جعل من ذرّيه مريم من قبل حجّته عيسی خاتم أصفيائه من آل عمران وبنی إسرائيل.

بل شاءت حكمته الله تعالی أن يجعل المهدی من آل محمّد نظيراً لعيسی من آل عمران من ناحيه الاختلاف فی ولادته والامتحان بغيبته، فقد اختلف بنو إسرائيل فی ولاده المسيح بعد أن كانوا ينتظرونه جميعاً للنصوص الثابته عن أنبيائهم وفی كتبهم(۳) ، فآمنت طائفه لما ولد، وأنكرت طائفه ذلك إلی اليوم، واختلف بنو إسماعيل (اُمه محمّد فی ولاده المهدی المنتظر من ولد فاطمه بعد أن أخبر النبی عنه

۱- الحديد: ۲۶.

۲- آل عمران: ۳۳ ۳۴.

۳- جاء فی سفر إشعياء، وهو من أسفار الكتاب المقدّس عند اليهود والنصاری، الإصحاح التاسع، الفقره ۱۴ قوله: «ولكن الربّ نفسه يعطيكم آيه. ها العذراء تحبل وتلد ابناً وتدعو اسمه عمانوئيل» وعمانوئيل لفظه عبريه معناها (الربّ معنا) ومن الواضح أنّ النصّ يشير إلی مريم التی حملت من غير رجل وقد أيّدها الله تعالی لما ولدت عيسی بأن أنطقه فی المهد ليكون آيه لاُمه ولبنی إسرائيل، ومع ذلك فقد كذبت طائفه كبيره من اليهود ذلك، وأنكروا ولاده المسيح المنتظر من العذراء إلی اليوم.

ص: ۲۲۸

وبشر به(۱) ، فآمنت طائفه لما ولد ۲۵۵ه، وهی لا تزال مؤمنه به إلی الیوم، وأنکرت طائفه ذلک إلی الیوم أیضاً.

وامتُحن أنصار عیسی بغیبته، فمنهم من قال: قتل، ومنهم من: قال أنجاه الله من کید الظالمین واتصل بخواص من تلامیذه لفتره یوجههم، ثُمّ غیّبه الله لیظهره آخر الزمان.

وکذلک امتُحن شیعه المهدی بغیبته فمنهم (وهو قلیل جدّاً فی وقته) من قال: إنّه مات فی الغیبه(۲) . وقال الأغلب بحیاته فی غیبته الطویله التی غاب فیها بعد غیبته(۳) القصیره، وهم ینتظرون ظهوره لیحقق الله تعالی به وعده لنبیه الخاتم.

۱- روی أبو داوود فی سننه عن أبی الطفیل عن علی قال: «لو لم یبق من الدهر الا یومٌ لبعث الله رجلًا من اهل بیتی یملأها عدلاً کما ملئت جوراً» وفیه أیضاً عن اُم سلمه قالت: سمعت رسول الله یقول: «المهدی من عترتی فهو ولد فاطمه» ج۲\۴۲۲.

۲- قد مرَّ الکلام علی هذا القول فی الشبهه الاُولی وقد ذکر الشیخ المفید فی الإرشاد والشیخ الطوسی فی الغیبه أقوالاً اُخری.

۳- قال الفضل بن الحسن الطبرسی فی کتابه أعلام الوری: إنّ أخبار الغیبه قد سبقت زمان الحجّه، بل زمان أبیه وجدّه وخلدها المحدّثون من الشیعه فی اُصولهم المؤلّفه أیّام السید بن الباقر والصادق وآثروها عن النبی والأئمه واحداً بعد واحد... ولیس یمکن لأحد دفع ذلک، ومن جمله ثقات المحدثین المصنّفین من الشیعه الحسن بن محبوب الزراد وقد صنف کتاب المشیخه الذی هو فی اصول الشیعه أشهر من کتاب المزنی وأمثاله قبل زمان الغیبه بأکثر من مئه سنه، ومن جمله ما رواه عن إبراهیم الخارقی عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله قال: قلت له کان أبو جعفر یقول لقائم آل محمّد غیبتان واحده طویله، والاُخری صغیره قال: فقال لی: «نعم یا أبا بصیر، أحدهما أطول من الاُخری، ثُمّ لا یکون ذلک (یعنی ظهوره) حتّی یختلف ولد فلان ویظهر السفیانی ویشتد البلاء»، ص۴۱۶، وروی الشیخ الصدوق فی إکمال الدین عن سعد بن عبد الله، عن عبد الله بن جعفر الحمیری ومحمّد بن یحیی العطّار جمیعاً، قالوا حدّثنا أحمد بن محمّد بن عیسی وإبراهیم بن هاشم وأحمد بن أبی عبد الله البرقی ومحمّد بن الحسین بن أبی الخطّاب جمیعاً، قالوا: حدّثنا أبو علی الحسن بن محبوب السراد، عن داود بن الحصین، عن أبی بصیر، عن أبی جعفر بن محمّد عن آبائه قال: «قال رسول الله المهدی من ولدی اسمه اسمی وکنیته کنیتی أشبه الناس بی خلقاً وخلقاً تکون له غیبه وحیره حتّی تضل الخلق عن أدیانهم، فعند ذلک یقبل کالشهاب الثاقب فیملأها عدلاً وقسطاً کما ملئت ظلماً وجوراً»، ص۲۸۷، البحار: ۵۱، ص۷۲.

ص: ۲۲۹

وشاءت حکمه الله أیضاً أن یجعل فی آل محمّد حجّه الله فی سن دون العاشره من عمره الشریف، وهو أبو جعفر محمّد الجواد؛ لیکون نظیراً لیحیی من آل عمران آتاه الله الحکم صبیّاً.

وشاءت حکمته تعالی أن یجعل أوصیاء محمّد اثنی عشر، وأن یجعل الثانی عشر منهم المهدی یحقّق الله تعالی علی یده وعده لنبیه محمّد ویرث المؤمنون برسالته الأرض کلّها(: وَلَقَدْ کَتَبْنَا فِی الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّکْرِ أَنَّ الأَرْضَ یَرِثُهَا عِبَادِیَ الصَّالِحُونَ)(۱) .

وأن یکون ذلک نظیراً لأوصیاء موسی الاثنی عشر وما جعله علی ید الثانی عشر من أوصیائه وهو داوود من تحقّق للوعد الذی وعده لموسی وبنی إسرائیل من وراثه أرض فلسطین وما حولها.

وشاءت حکمه الله أن یجعل أغلب أوصیاء محمّد من ذرّیه أخیه ووزیره وأوّل أوصیائه علی بن أبی طالب، وأن یکون ذلک نظیراً لما جعله الله تعالی من کون أغلب أوصیاء موسی بعده فی ذرّیه أخیه ووزیره هارون(۲) .

الخلاصه

وخلاصه الجواب: إنّ الأمر الذی حُصِر باثنی عشر هو منزله خاصّه لا یراد بها موقع الحکم وإجراء الحدود، بل اُرید بها منزله الحجّه علی الخلق فی القول والفعل

۱- لانبیاء: ۱۰۵.

۲- قضیه التناظر بین آل محمّد وآل عمران وآل هارون والحجج الإلهیین فی الاُمم الماضیه مسأله ملفته للنظر جعلها الله تعالی من المعالم الهادیه إلی حقانیه حرکه الأئمه الاثنی عشر وبخاصّه بعد أن أصبحت حرکتهم بما فیها غیبه المهدی واقعاً تاریخیاً ناجزاً ثابتاً تسهل مقارنته مع الواقع التاریخی لحرکه الحجج فی الاُمم السابقه، کما ذکرها القرآن الکریم والنصوص الموافقه له من أسفار التوراه والإنجیل المتداوله، وقد ذکر محله.

ص: ۲۳۰

والتقرير، والله تعالى أعلم حيث يجعل رسالته وحجّته، وفى أى اُسره وبأى عدد، أمّا الحكم وإجراؤه فهو من اختصاص هؤلاء الحجج فى زمانهم وحضورهم، ولا يجوز لأحدٍ أن يمارسه إلّا بأذنهم، أمّا فى عصر الغيبه فقد أذن الأئمه لفقهاء شيعتهم ورواه أحكامهم أنْ يمارسوه وأمروا شيعتهم بالرجوع إليهم للاحتكام إليهم والأخذ عنهم.

إمّا الشورى فقد تبيّن أنّ الذى رفضه الشيعه هو ما كان فى قبال النصّ، وأمّا ما كان فى طوله وامتداده فليس كذلك.

أمّا البيعه على الحكم فالذى يراه الشيعه هو عدم صحّتها مع من لا تصحّ معه شرعاً وأنّ الذى تصحّ معه، بل تجب هو النبى، ثُمّ الوصى، ثُمّ الفقيه العادل فى عصر الغيبه.

وهذه شبهه أثارها الدكتور البغدادى، وهى:

قال البغدادى: «والأغرب من ذلك كلّه... أنّ الإمام على لم يحتجّ لنفسه فيما ثبت عنه بأى قول يشير إلى هذا التعيين».

الرد على الشبهه باختصار

أقول:

أوّلاً: لقد ثبت تاريخيّاً أنّ عليّاً قد احتجّ بحديث الغدير فى أكثر من مناسبه كان أشهرها فى المصادر التاريخيه والحديثيه المتيسره بين أيدينا هى مناشدته للناس فى مسجد الكوفه بعد عودته من حرب الجمل.

قال عبد الحقّ الدهلوى البخارى(۱) فى كتابه اللمعات فى شرح المشكاه فى تعليقه على حديث الغدير: «وهذا حديث صحيح لا مريه فيه وقد أخرجه جماعه كالترمذى

۱- عالم سنى، اُنظر: ترجمته فى كتاب سبحه البرهان: ص۵۲.

ص: ۲۳۱

والنسائی وأحمد وطرقه کثیره جدّاً رواه ستّه عشر صحابیّاً» .

ثانیاً: وفی ضوء حدیث الثقلین وحدیث الولایه کان علی أیّام حکومته یوضّح للناس حقیقه منزلته ومنزله أهل بیته.

فمن کلماته قوله : (لا یقاس بآل محمّد من هذه الاُمه أحد ولا یستوی بهم من جرت نعمتهم علیه أبداً وهم أساس الدین وعماد الیقین إلیهم یفیء الغالی وبهم یلحق التالی، ولهم خصائص الولایه وفیهم الوصیه والوراثه الآن، إذ رجع الحقّ إلی أهله ونقل إلی منتقله) الخطبه رقم۲.(۱)

ثالثاً: وإذا أراد القارئ الکریم مزید من التفصیل عن حدیث الغدیر، وما اُثیر حوله من إشکالات سندیه ودلالیه وأجوبه علماء الشیعه علی ذلک فعلیه بکتاب الغدیر، ج ۱، للعلاّمه الأمینی وکتاب عتبات الأنوار: ج ۶ ۹ القریب، وتلخیص العلاّمه المیلانی، فإنّهما أوسع وأفضل ما کتب فی هذا المجال.

نصّ الشبهه

اشاره

قوله: «ولا توجد أیه آثار لنظریه النصّ فی قصّه کربلاء سواء فی رسائل شیعه الکوفه إلی الإمام الحسین ودعوته للقدوم علیهم أو فی رسائل الإمام الحسین لهم».

الرد علی الشبهه

أقول: إذا کان الاُستاذ الکاتب یرید أخبار قصّه کربلاء، کما رواها الطبری عن أبی

۱- بل سمعه من النبی کلّ من کان معه فی حجّه الوداع وهم ما بین سبعین ومئه ألف وقد أحصی العلاّمه الأمینی فی کتابه الغدیر: ج۱ مئه وعشره من الصحابه فی ضوء المصادر الحدیثیه والتاریخیه التی تیسرت له.

ص: ۲۳۲

مخنف صاحب کتاب مقتل الحسین، فإن أبا مخنُف کان من رجال العامّه ویری الإمامه بالشوری ویُنکر النصّ، فکیف یترقّب منه أن یروی کلمات الحسین وأصحابه التی تشیر إلی قول النبی فیه وفی أخیه وأبیه من قبل؟

ومع ذلک کلّه فقد روی الطبری عن أبی مخنف عن رجاله، کتاب الحسین إلی أهل البصره: «أمّا بعد، فإنّ الله اصطفی محمّداً علی خلقه، وأکرمه بنبوته واختاره لرسالته، ثمّ قبضه الله إلیه وقد نصح لعباده، وبلغ ما أرسل به، وکنّا أهله وأولیاءه وأوصیاءه وورثته وأحقّ الناس بمقامه فی الناس، فاستأثر علینا قومنا بذلک، فرضینا وکرهنا الفرقه، وأحببنا العاقبه، ونحن نعلم إنّا أحقّ بذلک الحقّ المستحقّ علینا فمن تولاه، وقد أحسنوا وأصلحوا، وتحروا الحقّ، فرحمهم الله وغفر لنا ولهم. وقد بعثت رسولی إلیکم بهذا الکتاب.

وأنا أدعوکم إلی کتاب الله وسنه نبیه، فإن السنّه قد اُمیتت، وأنّ البدعه قد اُحییت، وأن تسمعوا قولی وتطیعوا أمری اهدکم سبیل الرشاد، والسلام علیکم ورحمه الله وبرکاته»(۱) . ولیس من شکّ أنّ قوله «وکنّا أهله وأولیاءه وأوصیاءه وورثته، وأحق الناس بمقامه» وقوله (ونحن نعلم إنّا أحقُ بذلک الحقّ المستحقّ علینا فمن تولاه» یشیر إلی النص والوصیه وأولویه الاختصاص بحقّ الحکم، ولکن الرواه إضافه إلی ذلک عبارته فی الثناء علی الخلفاء الثلاثه قوله: «فاستأثر علینا قومنا بذلک فرضینا وکرهنا الفرقه... وقد أحسنوا وأصلحوا وتحروا الحقّ فرحمهم الله» وهذا الکلام واضح التزویر، فإنّ علیاً لم یبایع من سبقه إلّا کرهاً.

لقد أضاف الرواه هذا القول لیجعلوا الأولویه التی أشار إلیها الحسین بقوله: «وکنا أحقّ الناس بمقامه» أولویه تفضیل وقد مرّ الکلام علی أنّ أولویه أهل البیت أولویه اختصاص فی المورد الأوّل من الفصل الثانی.

۱- تاریخ الطبری: ج۴، ص۲۶۶.

ص: ۲۳۳

نصّ الشبهه

قوله: «ویتجلی إیمان الإمام علی بالشوری دستوراً للمسلمین بصوره واضحه عن عملیه خلافه الإمام الحسن ، حیث دخل علیه المسلمون، بعدما ضربه عبد الرحمن بن ملجم، وطلبوا منه أن یستخلف ابنه الحسن، فقال: لا، إنّا دخلنا علی رسول الله فقلنا: استخلف، فقال: لا، أخاف أن تفرقوا عنه، کما تفرقت بنو إسرائیل عن هارون، ولکن أن یعلم الله فی قلوبکم خیراً یختر لکم».

الرد علی الشبهه

أقول: إنّ الروایه التی أوردها ونسبها إلی السیّد المرتضی فی کتابه الشافی روایه عامیه رواها القاضی عبد الجبّار المعتزلی فی کتابه المغنی، وقد أورد القاضی المعتزلی روایه اُخری رواها عن أبی وائل شقیق بن سلمه والحکم عن علی بن أبی طالب أنّه قیل له: ألا توصی، قال: ما أوصی فأوصی، ولکن إن أراد الله بالناس خیراً فسیجمعهم علی خیرهم، کما جمعهم بعد نبیّهم علی خیرهم» الشافی، ج۳، ص۹۱ نقلاً عن المغنی، وقد أجاب عنهما السیّد المرتضی بقوله:

«إنّ الخیر الذی رواه عن أمیر المؤمنین، لما قیل له ألا توصی، فقال: «ما أوصی به رسول الله فأوصی، ولکن أن أراد الله تعالی بالناس خیراً فسیجمعهم علی خیرهم کما جمعهم بعد نبیهم علی خیرهم»، فتضمّن لما یکاد یعلم بطلانه ضروره، والظاهر من أقوال أمیر المؤمنین، والمشهور من أقواله وأفعاله جمله وتفصیلاً یقتضی أنّه کان یقدم نفسه علی أبی بکر وغیره من الصحابه، وأنّه کان لا یعترف لأحدهم بالتقدّم علیه، ومن تصفح الأخبار والسیر، ولم تمل به العصبیه والهوی، یعلم هذا من حاله علی وجه ولا یدخل فیه شکّ.

ولا اعتبار بمن دفع هذا ممّن یفضّل علیه؛ لأنّه بین أمرین.

ص: ۲۳۴

أمّا أن یکون عامیّاً أو مقلداً لم یتصفح الأخبار والسیر وما روی عن أقواله وأفعاله ولم یختلط بأهل النقل، فلا یعلم ذلک.

أو یکون متأمّلاً متصفحاً إلاّ أنّ العصبیه قد استولت علیه، والهوی قد ملکه واسترقه، فهو یدفع ذلک عناداً، وإلاّ فالشبهه مع الإنصاف زائله فی هذا الموضوع.

علی أنّه لا یجوز أن یقول هذا من قال رسول الله فیه باتفاق «اللّهمّ أئتنی بأحبّ خلقک إلیک لیأکل معی من هذا الطائر»(۱) فجاء من بین الجماعه فأکل معه.

ولا من یقول النبی لابنته فاطمه : «إنّ الله عزّ وجلّ اطّلع علی أهل الأرض اطلاعه، فاختار فیها رجلین جعل أحدهما أباک والآخر بعلک»(۲) .

وقال فیه: «علی سید العرب»(۳) و«خیر من أخلف بعدی»(۴) و«خیر اُمتی»(۵) . ولا یجوز أن یقول هذا من تظاهر الخبر عنه بقوله ، وقد جری بینه وبین عثمان کلام فقال له: أبو بکر وعمر خیر منک، فقال: «أنا خیر منک ومنهما عبدت الله قبلهما وعبدته بعدهما»(۶) .

ومن قال: «نحن أهل بیت لا یقاس بنا أحد»(۷) .

۱- حدیث الطیر رواه جماعه من العلماء کالترمذی: ج۲، ص۲۲۹ والنسائی فی خصائصه: ص۵، والحاکم فی مستدرکه: ص۱۳۰، ۱۳۱ وأبو نعیم فی حلیته: ج۶، ص۳۳۹، والخطیب فی تاریخه: ج۳، ص۱۷۱ والمتقی فی کنزه: ج۶، ص۴۰۶ والهیثمی فی مجمعه: ج۹، ص۱۲۵ و۱۲۶.

۲- اُنظر کنز العمال: ج۶، ص۵۳؛ ومستدرک الحاکم: ج۳، ص۱۲۹، وفی مسند أحمد: ج۵، ص۲۶ (وأمّا ترضین زوجتک خیر اُمتی).

۳- مستدرک الحاکم: ج۳، ص۱۲۴ حلیه الأولیاء: ج۱، ص۶۳ وج۵، ص۳۸ وفیهما (فقالت عائشه: ألست سیّد العرب؟ قال: أنا سیّد ولد آدم وعلی سیّد العرب).

۴- کنز العمال: ج۶، ص۱۵۴.

۵- مسند الإمام أحمد.

۶- شرح نهج البلاغه، لابن أبی الحدید: ج۲۰، ص۲۶۲.

۷- کنز العمال: ج۶، ص۲۱۸.

ص: ۲۳۵

وروی عن عـائشه فی قصّه الخوارج لمـا سألهـا مسـروق، فقـال لهـا: بـالله یا أمه لا یمنعک ما بینک وبین علی أن تقولی ما سـمعت من رسول الله فیه وفیهم، قالت سمعت رسول الله یقول: «هم شرّ الخلق والخلیقه یقتلهم خیر الخلق والخلیقه».

إلی غیر ذلک من أقواله فیه التی لو ذکرناها أجمع لاحتجنا إلی کثیر من الوقت، وکلّ هذه الأخبار التی ذکرناها مشـهوره ومعروفه، قد رواها الخاصّه والعامّه بخلاف ما ادعاه ممّا یتفرد به بعض الاُمه ویدفعه باقیها.

وبعد، فبإزاء هذین الخبرین الشاذین اللذین رواهما فی أنّ أمیر المؤمنین لم یوص کما لم یوص رسول الله .

والأخبار التی ترویها الشیعه من جهات عـدّه، طرق مختلفه المتضـمّنه أنّه أوصـی إلی الحسن ابنه، وأشار إلیه واسـتخلفه، وأرشد إلی طاعته من بعده، وهی أکثر من أن نعدها ونوردها.

فمنها ما رواه أبو الجارود، عن أبی جعفر : إنّ أمیر المؤمنین لما حضره، الذی حضره قال: لابنه الحسن : «ادن منّی حتّی أسرّ إلیک ما أسر إلیّ رسول الله، وائتمنک علی ما ائتمننی علیه».

وروی حمّاد بن عیسی، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبی جعفر قال:

«أوصـی أمیر المؤمنین إلی الحسـن ، وأشـهد علی وصـیته الحسین ومحمّد وجمیع ولـده ورؤسـاء شـیعته وأهل بیته، ثُمّ دفع إلیه الکتب والسلاح». وأخبار وصیّه أمیر المؤمنین إلی ابنه الحسن واستخلافه ظاهره مشهوره بین الشیعه.

من الشبهات التی أثارها أعداء الشیعه واعتبروها وصمه من الشیعه نسبوا إلیهم عباده القبور والمغالاه فی تعظیمها، وذهبوا إلی أنّ الشیعه یستبدلون الحجّ بالزیاره.

ولردّ هذه الشبهه: لنری رأی الشیعه فی زیاره قبور الأئمه أنّ من رجع إلی تاریخ

ص: ۲۳۶

الاُمم على اختلاف عقائدها ونزعاتها، يعلم أنّها تقدس العظماء والقاده من أبنائها المصلحين، ولربّما تخرج بذلك عن المألوف، فترفعهم إلى حدود الإلهه، كما حدث لعظماء الهند والصين وغيرهما من عظماء العالم، فالذكريات تقام لهم مدى الأعوام والألقاب الفخمه تكال لهم بلا حساب اعترافاً لهم بالجميل، وتقديراً لجهودهم المبذوله فى خدمه الإنسانيه ولكى تتخذ الأجيال من حياتهم دروساً ينهلون من معنيها، ويجنون من ثمراتها أشهر ما لذ وطاب من المثل والتضحيات فى سبيل خير الإنسان.

ولم يكن للشيعه منذ بزغ فجر التشيع إلى اليوم الذى نعيش فيه، عرف خاص ولا عاده تخالف المألوف عن الناس، وإنّما نهجوا فى جميع حالاتهم نهج غيرهم من الاُمم والطوائف رأوا فى على وبنيه أفضل ما أنجبته الإنسانيه بعد الأنبياء، وخير ما يقوم به العظماء والقاده من الاعمال، فكانوا معهم أحياءً وأمواتاً، كما ينبغى لاُمه تريد أن تفى لعظمائها وقادتها من قبل، عظموهم أحياء وقدسوهم أمواتاً؛ لأنّهم نهجوا نهج الرسول الأعظم وتمسّكوا بكتابه، لن يفترقا حتّى يردا على رسول الله، حاربوا الباطل وأهله، وخدموا الإنسانيه خدمه تكفل لها النجاح والسعاده لو قُدِّر لها أن تسير على نهجهم القويم، وسبيلهم الواضح، أمعن حكام الجور فى تعذيبهم وتشريدهم والدس عليهم وامعنوا فى معارضتهم غير مسلمين ولا مهادنين، مهما بالغ الحكام فى تعذيبهم والتنكيل بهم، لتتوفر للإنسان حريته وكرامته التى وهبها الله له وأكدها الإسلام، يستوحشون من الدنيا إذا لم تكن سبيلاً لإسعاد الإنسان، ويأنسون بالليل ووحشته مادام الله معهم وإيّاه يعبدون ويقدسون.

ولو أدرك ضرار آخرهم لوصفهم جميعاً بمثل ما وصف به عليّاً يوم قال له معاويه: صف لى علياً يا ضرار، فوصفه بتلك الصفات التى أبكت معاويه على جحوده وطغيانه، ولا حاجه الآن لذكر فضائلهم، فلقد دوّن لهم التاريخ ما لم يدون لغيرهم

ص: ۲۳۷

من المزایا الطیبه والآثار الحمیده رغم الرقابه الشدیده التی وضعتها السلطات فی زمانهم علی الرواه وحفاظ السنن والأحادیث، ومازالت آثارهم أنفع ما یقدّمه التاریخ للأجیال مهما بلغ الإنسان وتطورت الحیاه، والذی اُرید أن ما تقوم به الشیعه من الذکریات والزیارات، فی کلّ عام لشهید الإباء والعظمه، والأئمه الهداه علی وبنیه لا یزید عمّا هو متعارف عند جمیع الناس من الاحتفالات والذکریات، تکریماً لما کانوا یعملون لأجله، ویهدفون إلیه من الجهاد المقدّس، والثوره علی الظلم واغتصاب الحقوق والحریات، تکریماً للبطوله والتضحیه واعتزازاً بالإباء والکرامه.

ولم تکن أهداف علی وبنیه لشیعتهم ومحبیهم فحسب، بل کانت للإنسانیه جمعاء، کرساله الأنبیاء والمصلحین.

یحتفل الشیعی بذکری الحسین فی العاشر من المحرم کلّ عام وفی أکثر أیّام السنه وستبقی ذکراه بما فیها من المآسی الفضائع ماثله لکلّ متشیع لأهل البیت ولکلّ مسلم آمن بمحمّد ومبادئه وتعالیمه، ویقصد الشیعی زیاره علی والحسین ویبذل فی سبیل ذلک الأموال الطائله بقلب خاشع، ونفس مطمئنه، لا لیقدس الأحجار التی بنی فیها ذلک الصرح المقدّس ولا لیشاهد ذلک الذهب الوهاج، وإنّما یقصد من الزیاره والذکریات أن یعاهد الله فی ذلک الحفل یجمع مئات الاُلوف من الناس علی اختلاف أوطانهم ولغاتهم، وفی تلک البقعه المبارکه التی اُریقت علی تربتها تلک الدماء الزکیه وتقطعت فوقها تلک الأعضاء الطاهره، وفی سبیل الحقّ والعدل والحریه، أن یحیا ویموت علی ما مات علیه علی والحسین وأبناؤهما الطیبون، ویتّخذ من سیرتهم درساً نافعاً وسبیلاً إلی ربّه الکریم.

وعندما یقف الزائر علی قبور أولیاء الله یقول: أشهد أنّکم أقمتم الصلاه، وآتیتم الزکاه، وأمرتم بالمعروف ونهیتم عن المنکر، ونصحتم لله ولرسوله، إنّی سلم لمن سالمکم وحرب لمن حاربکم، محقّق لما حقّقتم ومبطل لما أبطلتم، فأسأل الله أن یجمعنی

ص: ۲۳۸

معکم علی الحقّ والهدی، ویجعلنی معکم فی الدنیا والآخره.

ویردد الزائر فضلهم فی الزیاره، ویمجد بطولتهم ویعتزّ بإبائهم وکرامتهم ویتمنی لنفسه ولمن یحبّ أن ینهج علی نهجهم ویحیا ویموت علی ما عاشوا وماتوا علیه.

لقد قال الإمام الصادق لبعض أصحابه: أتذکرون ما صنع بجدّی الحسین؟ لقد ذبح کما یذبح الکبش وقتل معه سبعه عشر شاباً من أهل بیته ما لهم علی وجه الأرض من مثیل. ولم یقصد الإمام بذلک ان یستدر الدموع من العیون ولا أن یثیر المشاعر والأحزان، وإنّما یرید بذلک أن یغرس فی نفوس الناس عظمه الحقّ، والاستهانه بکلّ شیءٍ فی سبیله، کما صنع جدّه الحسین فضحی بکلّ ما لدیه من مال وبنین، وأخیراً بنفسه الکریمه وهی نفس رسول الله فی سبیل العدل والحریه والمساواه وخیر الناس أجمعین ویقول الإمام الرضا وهو یحدث أصحابه عمّا جری علی الحسین بن علی وصحبه الطیبین: فقل متی ذکرتهم، یا لیتنی کنت معکم، فأفوز فوزاً عظیماً. یرید من أصحابه أن یکونوا مع أصحاب الحسین بروحهم وعزیمتهم، وإیمانهم بمبادئ القرآن وسنن الأنبیاء والمصلحین العاملین لخیر الإنسان، یرید أن یقول الإمام: لکلّ زمان ظالم کزید وجبار کعبید الله بن زیاد وابن مرجانه. فکونوا فی زمانکم علی الظالم الجبّار، کما کان أصحاب الحسین علی یزید وأصحاب یزید، وهکذا یجب أن یقول کلّ إنسان فی کلّ زمان: یا لیتنی أکون مع أصحاب الحسین لأفوز فوزاً عظیماً، ولقد خاطبهم الإمام الصادق بقوله: أشهد أنّکم أحیاء عند ربّکم ترزقون، فهم الأحیاء عند الله سبحانه وعند الناس.

وما زالت ثورتهم من أنفع الدروس للإنسانیه وحینما نحیی الحسین وأنصاره بقلوبنا وأرواحنا نحیی فی الوقت ذاته کل ثائر علی الظلم والطغیان علی المستعمرین المستغلین، وبخاصّه أُولئک الذین اغتصبوا بلاد العرب والمسلمین وشردوا أهلها من دیارهم وأوطانهم وأقاموا دوله من شذاذ الآفاق فی بلادهم لتکون قاعده لهم لینطلقوا

ص: ۲۳۹

منها للاستغلال والتسلط والقضاء على المثل التى جاء بها الإسلام وبقيه الأديان.

وفى عقيدتى أنّ الحسين الذى نتمرغ على أعتاب حرمه باعتزاز لو كان فى عصـرنا هذا لمثل مع إسرائيل وأعوانها نفس الدور الذى مثله فى كربلاء ضد الظلم والطغيان والتسلط على حريه الإنسان وكرامته.

ولهذا تهدف الذكريات والزيارات، التى يقوم بها شيعه أهل البيت.

ولهـذه الغايه أمر أئمتهم بها، وقـد اتّخـذ أعـداء الشـيعه من هذه الذكريات وصـمه على الشـيعه فنسـبوا إليهم عباده القبور والمغالاه فى تعظيمها، وذهبوا إلى أنّ الشيعه يستبدلون الحجّ بالزياره ولم يرجعوا إلى الشيعه أنفسهم ليعلموا أنّ الشيعه لا يرون الزياره من الفرائض، وإنّما يرونها من الأعمال الراجحه يثاب فاعلها، ولا يأثم من تركها كما لا يضـرّ تركها فى التشـيّع إذا لم يكن من اسـتخفاف بعتره النبى .

وليس الأمر فى الحـجّ كـذلك، فتركه مع الاسـتطاعه والقدره على الإتيان به من الكبائر، والإنكار لوجوبه يؤدّى الخروج عن الإسـلام؛ لأنّه يرجع إلى تكذيب القرآن الكريم والرسول الأعظم ، ولقد وردت الأحاديث عن النبى وأوصيائه فى فضل الكعبه. وقال الإمام الصادق : ما خلق الله بقعه فى الأرض أحبّ إليه من الكعبه، ولا أكرم عليه منها.

وفى كثير من الأخبار من استطاع ولم يحجّ مات على غير الإسلام.

فالحجّ فى دين الإسـلام فريضه كالصـلاه والصـيام وغيرهما من الفرائض، ونصّ الكتاب الكريم على ذلك بقوله سبحانه وتعالى(: وَلِلهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً)(۱) .

وليس الأمر كذلك فى زياره قبور أهل البيت.

۱- آل عمران: ۹۷.

ص: ۲۴۰

وإنَّ من أعظم حقوق الرسول على اُمته تعظيم عترته، والتمسّك بولائها، وأخذ معالم الدين عنها، وحديث الثقلين، يأمرنا بالرجوع إليها، وإلى القرآن، ما أن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدى أبداً. وفى الحديث المتواتر: «مثل أهل بيتى كسفينه نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى».

فهل يعاب على الشيعه بعد ذلك، لأنّهم اتبعوا سيره الرسول ، وأحبّوا عترته ووفوا لنبيهم فى ذرّيته، وقد جعل الله سبحانه أجر رسالته موده قرباه(: قُل لاَّ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى)(۱) .

۱- الشورى: ۲۳.

ص: ۲۴۱

الخاتمه

بعث الله سبحانه وتعالى الرسل لطفاً منه ورحمه بالمجتمع الإنسانى وكانت الحضارات والقيم والأنظمه وكان هناك حقّ وباطل وبينهما صراع على مدى التاريخ.

وكـان للرسل أوصـياء اختارهم الله تعالى؛ كى يكونوا امتـداداً طبيعيّاً لهم لإيصال مبادئهم ولإبقاء اللطف الإلهى فى المجتمع الإنسانى، وكما كان النقباء من بنى إسـرائيل أوصياء موسى، وكما كان الحواريون من بنى إسـرائيل أوصياء عيسى، ومن قبل أوصياء الأنبياء والمرسلين.

فما مَن نبى ولا رسول إلّا وله وصـى أو أوصـياء؛ لأنّ الصله بين الله تعالى وبين العباد هم الأنبياء والأوصياء، ولابدَّ أن يكون ذلك إلى اليوم المعلوم، اتماماً للنعمه ولأجل الاستمرار فى تبليغ الرساله الإلهيه.

فجعل الله تعالى لنبيه وحبيبه محمّد الأوصـياء الاثنى عشر امتداداً طبيعياً للنبوه؛ لإيصال ما جاء به من غير تحريف وتزوير وهكذا إلى آخر الأوصياء .

وقد ورد عن النبى: «لو لم يبق من الدنيا إلّا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم، حتّى يبعث فيه رجلًا من ولدى، يواطئ اسمه اسمى يملأ الأرض عدلاً كما قُلبت ظلماً

ص: ۲۴۲

وجوراً»(۱) .

کل ذلک أمرٌ ضروری؛ لأنّ ما یحدثه أعداء الأنبیاء والمرسلین بعد رحیلهم زوراً وبهتاناً وظلماً وحسداً یحتاج إلی من یُفنّد ادعاءاتهم ویأتی بالصحیح بدل الذی زوّره الأعداء.

إنّ الأوصیاء الذین نؤمن بهم وعیّنهم الله سبحانه وتعالی وأمَر النبی فی ذلک هم غیر الخلفاء الذین أتت بهم الاُمه.

هم الأوصیاء الذین سمّاهم الله سبحانه وتعالی بأسمائهم وکناهم وبأسماء آبائهم واُمهاتهم بنصّ بعضهم علی بعضٍ، وعداً من الله سبحانه لرسوله .

وقد رأینا من جاءت بهم الاُمه، وما أحدثوا من المآسی والانحرافات مازلنا نعیش آثارهم المؤلمه بعد هذه القرون الطویله؛ لعدم عصمتهم وجهلهم باُمور الدین والدنیا وحاجتهم إلی الغیر.

أمّا أوصیاؤنا الذین یحتاجهم الناس ولا یحتاجون إلی الناس فهم علماء من غیر تعلیم ارتضاهم الله وجعلهم، حیث هم فیه وعهد إلیهم عهده.

وقد قرن الله ولایتهم بالرساله، وأمر نبیه الکریم أن یصدع بها:

(یَا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَیْکَ مِن رَّبِّکَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللهَ لاَ یَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِینَ)(۲) .

وفعلاً بلّغ الرسول ما أراده الله منه منصبّاً علی ابن أبی طالب فی التجمع والمؤتمر العظیم بعد الرجوع من حجّه الوداع وبایع القوم وکبار المسلمین ومنهم الخلیفه الأوّل والثانی وهنأ الثانی أمیر المؤمنین بقوله: بخ بخ لک أصبحت مولای

۱- روضه الواعظین الشیخ محمد بن الفتال النیسابوری: ۲۶۱، صحیح الترمذی: ج۴، ص۵۰۵، ح۲۲۳۱، الحاوی للفتاوی: ج۲، ص ۷۰ وکنز العمال: ج۲، ص۲.

۲- المائده: ۶۷.

ص: ۲۴۳

ومولی کلّ مؤمن لخلافه المسلمین بعد رسول الله .

فکان بولایه علی إکمال الدین وإتمام النعمه، فنزلت الآیه الکریمه قوله تعالی(: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَرَضِیتُ لَکُمُ الإِسْلَامَ دِینًا)(۱) .

لکن للأسف الشدید أنّ الاُمه تنکرت وانقلبت علی أعقابها إلاّ قلیلاً ممّن وفی للحقّ حسداً وبغضاً وتأراً ممّا خلّفته الجاهلیه ترکه سیفَ علی وعلمَ علی وعدلَ علی ومقام علی من الله ورسوله .

ومن المؤسف له أنّ الأعم الأغلب من الاُمه المسلمه، حیث رحیل رسول الله لم یدخل الإیمان فی قلوبهم؛ لأنّ بعضهم آمن لما رأی من الآیات والبراهین والمعجزات وما أخبره به جبرئیل بما خفی من الاُمور، وبعضهم کان قریب العهد بالجاهلیه، وبعضهم کان یعیش الروح العشائریه والقبلیه لهذه الاُمور وغیرها تنکرت الاُمه للبیعه؛ لأنّها لا تطیق أن تجتمع النبوه والإمامه فی بنی هاشم، وهکذا فهم یعترفون بالحقیقه بألسنتهم، ولکنّهم ینکرونها بأعمالهم(: وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَیْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا)(۲).

وهکذا کان علیٌّ یلقی الحجج حتّی تیقّن أنّ القلوب ران علیها والنفوس اطمأنت علی الخطأ، فترکهم فی طغیانهم یعمهون حتّی لقی الله سبحانه وتعالی بعد صبرٍ مریر وجهادٍ طویل، وهو مخضب بدمه قرباناً لعقیدته.

ثمّ جاء بعده الإمام الحسن الذی واصل طریق الجهاد حتّی لفظ کبده قطعه قطعه من السم الذی سقیه ومضی شهیداً مظلوماً.

وهکذا کان الإمام الحسین هو وأهل بیته خاضوا معرکه الشرف والکرامه حتّی لقوا الله مجزرین کالأضاحی علی رمضاء کربلاء، مثبته رؤوسهم علی الرماح

۱- المائده: ۲.

۲- النمل: ۱۴.

ص: ۲۴۴

محموله إلی یزید فی الشام، وهکذا کان الأئمه الهداه المیامین من آل البیت ما بین مسموم ومقتول، حتّی وصل الأمر إلی الإمام الثانی عشر ترصد له الأعداء من بنی العبّاس وأرادوا القضاء علیه، لکن الله غالب علی أمره وکان أمر الله بحفظه لئلاّ تخلو الأرض من الحجّه وکان أمر الله قدراً مقدوراً.

ص: ۲۴۵

فهرس المصادر

۱ .القرآن الکریم

۲ .إثبات الهداه: ج۱، ص۴۳۵ ۶۷۵

۳ .الإرشاد، للشیخ المفید، ج۲، ص۳۹

۴ .الاستیعاب، لابن عبد البرّ: ج۲، ص۴۷۴، ج۳، ص۳۶

۵ .اُسد الغابه فی معرفه الصحابه لابن الأثیر: ج۳، ص۱۹۳، ج۴، ص۱۶، ج۵، ص۵۱۷

۶ .اسعاف الراغبین، للشیخ محمد الصبّاغ، ص۱۵۲

۷ .الأمالی، الشیخ الصدوق: ص۷۵۴

۸ .الإمامه والتبصره، الشیخ الصدوق: ص۹۰

۹ .الإمامه، للسید المرتضی: ج۱، ص۳۰۹ ۳۱۰

۱۰ .الایقاظ من الهجعه، للحر العاملی: ص۴۰۱

۱۱ .بحار الأنوار، للعلامه المجلسی، ج۹، ص۵۰۰، ج۲۵، ص۱۱۷، ۱۲۶، ۱۷۲، ۱۴۱، ج۲۶، ص۴۰، ج۴۰، ص۳۲۴؛ ج۷۸، ص۴۶

۱۲ .البراهین الساطعه علی اعتقادات الإمامیه أبو طالب التجلیل: ص۷۵ ۹۵

۱۳ .بزرگسالان: ج۱، ص۳۴۱

۱۴ .تاریخ البخاری، لمحمد البخاری: ج۱، ص۳۲۵

۱۵ .تاریخ الخلفاء للسیوطی: ص۶۶

ص: ۲۴۶

۱۶ .تاریخ الخمیس: ج۱، ص۳۲۱

۱۷ .تاریخ الصحابه: ج۲، ص۵۱۴ ۵۱۵

۱۸ .تاریخ الطبری: ج۴، ص۲۶۶

۱۹ .التاریخ الکامل لابن الأثیر: ج۲، ص۲۲

۲۰ .تاریخ بغداد، الخطیب البغدادی: ج۲۱۲، ص۹۱

۲۱ .تاریخ تحلیلی اسلام، سید جواد موسوی زاده: ج۲، ص۴۵۱

۲۲ .تاریخ دمشق لابن أبی عساکر: ج۲، ص۴۵

۲۳ .تأویل مختلف الحدیث، لابن قتیبه: ص۲۰۱

۲۴ .تحف العقول، للشیخ الحرّانی: ج۵، ص۱۹۱

۲۵ .تذکره الخواص سبط بن الجوزی: ص۸۵ ۸۷

۲۶ .تذکره خواص الاُمه: ص۵۶، ۳۲۳

۲۷ .تفسیر ابن کثیر: ج۲، ص۵۰۱، ج۴، ص۱۳ فی تفسیر آیه الموده

۲۸ .تفسیر الأمثل، آیه الله مکارم الشیرازی: ج۳ تفسیر آیه الطاعه، ج۷، ص۳۳۲

۲۹ .تفسیر البرهان: ج۱، ص۱۹۱، وج۳، ص۱۹۱

۳۰ .تفسیر الصافی، الفیض الکاشانی: ج۵، ص۴۷۰ ۴۸۰

۳۱ .تفسیر الفخر الرازی: ج۳، ص۶۳۶، ج۳۲، ص۳۱ ذیل آیه القدر

۳۲ .تفسیر المیزان، للعلامه الطباطبائی: ج۳، ص۹۰ ۱۱۷ (ط فارسی)، ج۱۸، ص۴۳ ۴۷ طبعه عربی

۳۳ .تفسیر مجمع البیان، للطبرسی: ج۱، ص۲۰۲

۳۴ .تفسیر نور الثقلین، للشیخ الحویزی: ج۱، ص۱۹، ج۴، ص۵۸۴، وج۵، ص۵۷

۳۵ .تلخیص المستدرک، للذهبی المطبوع بهامش المستدرک المترجم: ج۲، ص۱۰۷

۳۶ .التهذیب، لابن حجر العسقلانی: ج۶، ص۱۹، ۳۷۳ ط صدرآباد الدّکن

۳۷ .جامع الاُصول، لابن الأثیر الشیبانی: ج۹، ص۴۷۸

۳۸ .جزاء أعداء المهدی فی دار الدنیا، السید هاشم ناجی الموسوی الجزائری: العنوان الخامس ص۱۳۹ ۱۴۶

ص: ۲۴۷

۳۹ .جمهره الخطب: ج۸، ص۱۷۸

۴۰ .جمهره الخطب: ج۸، ص۱۷۸، ۵۴۲، ۱۴۳۸

۴۱ .جمهره الرسائل: ج۱، ص۵۴۲

۴۲ .حدیث الطیر رواه جماعه من العلماء کالترمذی: ج۲، ص۲۲۹ والنسائی فی خصائصه، ص۵

۴۳ .الحکم الزاهره، علی رضا صابری یزدی: الحکمه ۳۶۹، ص۱۵۸

۴۴ .حلیه الاولیاء، للحافظ أبو نعیم: ج۱، ص۳۵۵، ج۴، ص۳۰۶

۴۵ .خصائص الإمام أمیر المؤمنین، للنسائی: ص۶۳

۴۶ .خصائص الإمام أمیر المؤمنین، لأبو المؤید الموفّق بن أحمد الخوارزمی: الفصل التاسع عشر

۴۷ .الخصال للشیخ الصدوق: ص۱۱۰

۴۸ .الدرّ المنثور، لجلال الدین السیوطی: ج۲، ص۲۹۸

۴۹ .دروس من القرآن، للشیخ قراءتی: ج۵، ص۵ ۶۵

۵۰ .دور أهل البیت فی بناء الجماعه الصالحه، للسید محمد باقر الحکیم: ج۱، ص۲۳ ۲۴

۵۱ .ذخائر العقبی: ص۹۰ ۹۳

۵۲ .الذنوب الکبیره، للشیخ دست غیب (فارسی): ج۲، ص۴۵

۵۳ .روضه الواعظین، النیسابوری: ص۲۶۱

۵۴ .الریاض النضره، لمحبّ الدین الطبری: ج۱، ص۲۱۷

۵۵ .سفینه البحار، لعباس القمّی: ماده «ولی»

۵۶ .سلسله نهج البلاغه: ص۱۸۲

۵۷ .سنن أبو داود السجستانی: ج۲، ص۴۲۲

۵۸ .سنن الترمذی: ج۲، ص۲۰۷

۵۹ .سنن بن ماجه: ج۱، ص۹۲

۶۰ .السيره الحلبيه: ج۲، ص۲۸

۶۱ .سيره المصطفى: ص۱۰۷، ۱۰۸، ۲۵۰، ۲۵۲

ص: ۲۴۸

۶۲ .شبهات وردود فی الإمامه، لسید سامی البدری: ج۲، ص۱۸ ۶۰

۶۳ .شرح التجرید، للعلاّمه القوشجی: ص۴۰۷

۶۴ .شرح الفتح المبین، للحکیم الترمذی: نسب قریش: ص۴۰

۶۵ .شرح المقاصد: ج۲، ص۲۷۵

۶۶ .شرح نهج البلاغه، لابن أبی الحدید: ج۱، ص۱۳، ج۷، ص۲۵۳، ۳۶۰، ج۱۱، ص۲۲۰، ج۱۵، ص۲۷۸

۶۷ .شواهد التنزیل، للحسکانی: ج۱، ص۲۰۷

۶۸ .الصحاح الستّه، للعلاّمه العیدانی: ج۶، ص۲۵ ۲۹ ماده «ولی»

۶۹ .الصحیح فی کتابه الإمام علی، للنسائی: ج۲۳

۷۰ .صحیح مسلم: ج۲، ص۲۳۶ ۲۳۷، ط مصر سنه ۲۹۰

۷۱ .الصحیح من سیره النبی الأعظم، جعفر مرتضی العاملی: ج۳، ص۳۳

۷۲ .الصواعق المحرقه، لابن حجر: الفصل الأول الباب التاسع کتاب المعرفه للحاکم ص

۷۳ .طبقات بن سعد: ج۴، ص۸

۷۴ .الطُرق الحکمیه، لابن القیّم: ص۴۱، ۵۳

۷۵ .عقائد إسلامیه (فارسی)، جامعه مدرسین قم ج۱، ص۲۶۵ ۲۷۰

۷۶ .العقد الفرید، لابن عبد ربه: ج۲، ص۱۵۸، ۲۴۶

۷۷ .غایه المراد، للسید هاشم البحرانی: ج۵، ص۱۹۱

۷۸ .الغدیر، للعلاّمه الأمینی: ج۱، ص۳۰، ج۲، ص۲۵، ۳۰، ۵۷، ۳۰۱، ج۳، ص۲۳، ۹۵، ۹۶، ۱۱۱، ۲۲۱، ۲۲۲، ج۵، ص۲۶

۷۹ .غرائب القرآن، لنظام الدین النیسابوری: ص۲۰

۸۰ .غیبه، للشیخ الطوسی: ص۴۷۸

۸۱ .غیبه، للشیخ النعمانی: ص۱۲۹، ۲۳۱

۸۲ .فرائد السمطين، نصر بن مزاحم: باب ۴۸ وقعه صفين

۸۳ .الفصول المهمّه، لنور الدين الصبّاغ المالكى: ص۱۸

۸۴ .فى أسباب النزول، للواحدى: ص۱۴۵

ص: ۲۴۹

۸۵ .قاموس الرجال، للعلاّمه التسترى: ج۴، ص۴۵۲

۸۶ .قاموس المحیط: ج۴، ص۴۰۲ ماده «ولی»

۸۷ .قصار الجمل: ج۲، ص۲۱

۸۸ .القول الفصل، للحضرمی: ج۱، ص۴۹

۸۹ .الکافی، للشیخ الکلینی: ج۱، ص۱۸۵، ۳۵۷، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۵، ۳۷۶ الحدیث۴، ج۲، ص۲۱

۹۰ .کتاب الاصابه، لابن حجر: ج۲، ص ۵ ۹، ط مصر

۹۱ .کتاب البدر الأزهر فی مناظرات لیالی بیشاور، للعلامه سلطان الواعظین الشیرازی

۹۲ .کشف الغمه للأربلی: ج۱، ص۳۲۴

۹۳ .کفایه الطالب للعلامه الکنجی الشافعی، إمام الحرمین: باب ۴۴، ۵۷، ۱۰۰، وابن عساکر: أول باب ۶۲

۹۴ .کمال الدین، الشیخ الصدوق: ص۴۱۰، ۴۱۳، ۴۱۴

۹۵ .کنز العمال: ج۲، ص۲، ج۶، ص۵۳، ۱۵۴، ۲۱۸

۹۶ .لسان العرب، العلامه بن منظور (ت ۷۱۱ ه.ق) دار احیاء التراث العربی بیروت ط الثالثه ۱۴۱۳ ه.ق

۹۷ .ما أنزل من القرآن فی علی، لحافظ أبو نعیم

۹۸ .مائه مسأله فی الإمامه، لسید مهدی السویج

۹۹ .مآلی الشیخ الطوسی: ج۲، ص۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۶

۱۰۰ .مجمع الزوائد: ج۹، ص۱۰۲

۱۰۱ .مجمع الهیثمی: ج۹، ص۱۲۵، ۱۲۶

۱۰۲ .محاضرات الأدباء، للعلاّمه الراغب الاصفهانی: ج۲، ص۲۹

۱۰۳ .مسند الإمام أحمد: ج۱، ص۹۸، ۱۱۸، ۱۱۹ فی وجه تسمیه الحسنین

۱۰۴ .مطالب السؤول، لأحمد بن طلحه القرشی: الفصل السادس

۱۰۵ .معالم المدرستين، للعلاّمه العسكرى: ج۳، ص۳۲۹ ۳۳۳

۱۰۶ .معانى الأخبار: ص۳۹۴

ص: ۲۵۰

۱۰۷ .المغنی، للقاضی عبد الجبار: الجزء المتمم، ص۳۶، ۳۹، ۸۹، ۹۹

۱۰۸ .مفاتیح الغیب، للرازی: ج۳، ص۴۳۱

۱۰۹ .مفردات غریب القرآن، للراغب: ص۲۴

۱۱۰ .المقنعه، للشیخ المفید: ص۲۷۸

۱۱۱ .مناقب الإمام علی□، لابن المغازلی: ص۷، حدیث ۳۳۱

۱۱۲ .المناقب، للموفق بن أحمد الخوارزمی: ص۴۸، ۶۰

۱۱۳ .منتخب الأحادیث، للسید مجید عادلی: ص۳۹، ۱۰۵

۱۱۴ .منهاج البراعه، للخوئی: ج۸، ص۲۱

۱۱۵ .مودّه القربی، للعلامه الهمدانی: الموده الثانیه والثالثه عشر

۱۱۶ .موضع الإمامه فی الکافی: ج۲، ص۱۶۸

۱۱۷ .النهایه، لابن الأثیر الجرزی: ج۵، ص۲۲۷ ۲۲۸ ماده «ولی»

۱۱۸ .نهج البلاغه، السید جعفر الحسینی: الخطبه ۳، ۴۰، ۶۷، ۷۴، الرساله: ۳۰، ۴۷، ۵۳، ۵

۱۱۹ .نهج البلاغه، الشریف الرضی: الخطبه ۱۳۹

۱۲۰ .نهج البلاغه، صبحی الصالح: الخطبه ۱۹۶، ص۶۴۷

۱۲۱ .نهج البلاغه، فیض الإسلام: الخطبه ۵۹، ص۵۰۳ والحکم، ۱۵۷، ۱۷۶، ۸۱۷، ۱۱۶۸

۱۲۲ .نهج الفصاحه: ص۷۶۶، ۱۰۹۴

۱۲۳ .نور الأبصار، للشبلنجی: ص۱۰، ۱۵، ۵۹، ۷۳

۱۲۴ .هدایه المرتاب، لأحمد افندی: ص۱۴۶، ۱۵۲

۱۲۵ .ینابیع المودّه، للحافظ سلیمان القندوزی: الباب ۴، ص۵۶، والباب ۶، ص۵۰

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الکتب والملزمات والدوریات

إقامة المسابقات فی مطالعة الکتب

إقامة المعارض الالکترونیة: المعارض الثلاثیة الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمکنة الدینیة والسیاحیة

إنتاج الأفلام الکرتونیة والألعاب الکمبیوتریة

افتتاح موقع القائمیة الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیة وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدینیة والأخلاقیة والاعتقادیة والردّ علیها

تصمیم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ویب کیوسک kiosk، الرسالة القصیرة ((sms

إقامة الدورات التعلیمیة الالکترونیة لعموم الناس

إقامة الدورات الالکترونیة لتدریب المعلمین

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبیقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ویمکن تحمیلها علی ۸ أنظمة؛

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلکترونیة للکتاب علی موقع القائمیة ویمکن تحمیلها علی الأنظمة التالیة

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربیة والانجلیزیة والفارسیة

الکلمة الأخیرة

نتقدم بکلمة الشکر والتقدیر إلی مکاتب مراجع التقلید منظمات والمراکز، المنشورات، المؤسسات، الکتّیاب وکل من قدّم لنا المساعدة فی تحقیق أهدافنا وعرض المعلومات علینا.

عنوان المکتب المرکزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹